



淨土宗教程

釋大安集述

極樂嘉賓
jilejiabin.com

目录

序

序 一

序 二

導言

淨土宗：昏夜法炬 業海慈航

一、淨宗研修的態度與方法

二、淨宗的特質與地位

三、淨土宗與現代社會

四、淨宗與現代自然科學

五、本書的結構與內容

第一編 淨土宗的成立

第一章 淨宗之教起所因

第一節 濁世津樑 預垂濟度

第二節 勝異方便 速疾解脫

第三節 激揚生死凡夫 令起欣厭

第四節 護持行人 不遭魔障

第五節 念佛往生 徑中徑又徑

第二章 教相判釋

第一節 天台判教系統

第二節 華嚴判教系統

第三節 淨宗的判教

第三章 淨土宗在中國的弘傳

第一節 淨宗經典的傳譯

第二節 淨宗信仰的踐履

第三節 淨宗理論研討軌跡

第二編 中國淨土宗 祖師的思想述評

第四章 中國淨宗十三祖的成立

第五章 淨宗十三祖的生平與思想

第六章 淨宗祖師思想的現代價值

第三編 淨宗根本經典 五經一論

第七章 淨宗根本經典的選取

第一節 根本經典選取的過程

第二節 五經一論的基本內容與宗趣

[第八章 五經一論的譯會校釋](#)
[第一節 五經一論的譯釋](#)
[第二節 關於《無量壽經》會集本](#)
[第四編 阿彌陀佛之本願](#)
[第九章 阿彌陀佛本願之緣起](#)
[第一節 阿彌陀佛發願之因緣](#)
[第二節 積功累德圓成本願](#)
[第三節 他力果教門的肇啓](#)
[第十章 阿彌陀佛本願內容與結構](#)
[第一節 四十八願的內容](#)
[第二節 四十八願的結構分類](#)
[第三節 核心七願之闡釋](#)
[第十一章 阿彌陀佛本願的宗教道德價值](#)
[第一節 阿彌陀佛本願的道德價值](#)
[第二節 阿彌陀佛本願的宗教文化價值](#)
[第五編 西方極樂世界 依正莊嚴](#)
[第十二章 西方淨土本體論](#)
[第一節 西方淨土的成立原理](#)
[第二節 指方立相的時空座標](#)
[第三節 聖凡互滲互攝的淨土](#)
[第十三章 西方極樂世界依正莊嚴](#)
[第一節 西方淨土依正莊嚴概況](#)
[第二節 西方淨土依報莊嚴功德](#)
[第三節 西方淨土正報莊嚴功德](#)
[第十四章 淨宗與現代自然科學](#)
[第一節 淨土妙嚴與科學美](#)
[第二節 淨宗玄門與前衛科學](#)
[第六編 淨土資糧 信、願、行](#)
[第十五章 信門](#)
[第一節 信的內涵與功用](#)
[第二節 祖師詮信 隱顯互成](#)
[第三節 於難信法生決定信](#)
[第十六章 願門](#)
[第一節 生佛感應道交的原理](#)
[第二節 厭離行](#)
[第三節 欣慕行](#)
[第四節 深信發願即無上菩提](#)

[第十七章 行門](#)

[第一節 名具萬德 名召萬德](#)

[第二節 念佛方法 惟誠惟專](#)

[第三節 淨業助行 培福載道](#)

[第七編 往生品位](#)

[第十八章 三輩往生](#)

[第一節 三輩往生的因行果報](#)

[第二節 極樂世界四土生因](#)

[第十九章 九品往生](#)

[第一節 九品往生的因行果報](#)

[第二節 九品往生的種性](#)

[第二十章 邊地疑城往生](#)

[第一節 邊地疑城的因行果報](#)

[第二節 臨終助念](#)

[結語](#)

[後記](#)

[主要參考經論書目](#)

[製作信息](#)

淨土宗教程

釋大安 集述

序

序 一

釋迦牟尼佛（公元前565～公元前486），示生人間，說種種法，度脫衆生，無非爲了憐愍我等凡夫，迷昧自心，沉沒六道，妄受生死劇苦。佛陀興無緣大慈，運同體大悲，救拔我等，觀機施教，應病與藥，爲對治衆生無量煩惱，廣說無量法門，總括起來，不外乎律、教、禪、密、淨五宗。所謂律爲佛身，教即佛語，禪是佛心，密以“陀羅尼”總持身口意三業而與佛陀不思議境界直下相應。佛陀以此而成就自己，亦以此而化度衆生，衆生若能依之修行，便得轉染成淨，轉凡成聖。

然而要知道，按一般通途法門，須斷見惑才能證得初果預入聖流；思惑斷盡，才能證得四果，了脫三界生死。這在你我這樣根器的凡夫，於此生中，可以說是斷難企及的。佛陀爲暢度生本懷，由徹底悲心，無問自說，宣示普攝羣機乃至包容五逆十惡衆生的淨土法門，憑仗信願行力，感應阿彌陀佛，縱無力斷惑，亦能往生；一念懇切投誠，即得誕登彼岸。一生彼土，即獲得永不退轉。如是殊勳，曠劫莫舉。

對一般通途法門，淨土爲特別法門。而此法門，甚深難測。不僅一般泛泛的信徒，即使深通宗教的大知識家，也往往猶疑或忽視。淨土法門，其事雖簡而至妙，其理雖近而至深。由於念佛一法，以果地覺，爲因地心，全體是佛境界。究其實際，如是境界，雖等覺菩薩，尚不能知其少分，況凡俗之流！我等但肯仰信佛語，依教奉行，必獲實益。

要知道，律爲教禪密淨的基礎，如果不嚴持戒律，則教禪密淨的修持功德無由建立，譬如宮殿樓閣建造在沙灘上，未成即壞；淨土爲

律教禪密的歸宿，譬如百川萬流，統歸大海。古德說，淨土法門“似地均擎，如天普蓋”，“統攝律教禪宗，普被上中下根”，“一切法門無不從此法界流，一切行門無不還歸此法界”。如同我們生活離不開空氣，修學佛法，絕不可離開淨土法門。

中國佛學院自八十年代復學以來，添設淨土學科。大安法師俗名魏磊，原為對外經貿大學教授。1994年應中國佛學院聘請主講淨土宗，直到2001年出家方止。大安法師深探教海，耑篤淨宗，先有《淨宗法語大觀》（百花洲出版社出版）之著，甚得僧俗大眾歡喜頂戴；復應我院教學之需，在淨土宗教學基礎上，曾於1998年撰述成就《淨土宗教程》，為我院淨土宗學科教學，作出了劃時期的貢獻。本書出版得到教內外普遍好評，宗教文化出版社應廣大讀者之需決定再版。大安法師本着認真負責的精神，又加上若干年尤其是出家以來的修學體會，加以修訂，遂令本教程的質量更上一層樓。

本教程內容翔實，契理契機。若綜述特色，則首先是系統性。本教程從歷史淵源與理論踐行兩個層面，對淨土宗教理史蹟、淨土宗的理論框架、西方淨土依正莊嚴、淨業修持的方法等，作了系統詳明的闡述，攝取大量淨土宗經論的精要，自成一豐富而有序的文本結構。

其次是精確性。本教程忠實於佛言祖語本有的內涵，展示阿彌陀佛廣度眾生的悲智慈懷，融理論探究與宗教情操於一體，堪當為稱佛本懷、弘法利生的教材。

第三是時代性。本教程在堅持淨土宗基本理念和原則的基礎上，對淨土宗的本土化與現代化，作了有益的探討。融匯現代自然科學與人文知識，契理、契時、契機，對現代人修學淨土法門具有理智充溢的指導作用。

本教程是我國佛教界第一部系統而詳確闡釋淨土宗的撰著。本書既可作為各級佛學院的教材，亦可作為修持淨土法門自利利他的有益讀本。

國家宗教局和中國佛教協會歷次召開的有關會議，均指出我國漢地佛教教育系統編撰各類教科書的重要性和緊迫性。趙樸初老居士尤為強調培養僧纔是關涉着我國佛教興衰的根本問題。而僧才教育離不開教材，是故，自八十年代以來，教材建設便被提到了佛教教育的議事日程。《淨土宗教程》的編撰出版，標誌着我國佛教教育界的教材建設從醞釀規劃進入運作實施階段。而修訂本的再版，更為有力地推動淨宗的教育與弘傳。開其先聲，可慶可賀！

傳 印

公元二〇〇四年八月三十日

序 二

彌陀淨土法門，三根普被，利鈍全收；下手易而成就高，用力少而收效宏。是以《華嚴》奧藏，歸根結底，乃以普賢菩薩十大願行導歸極樂。

良由此門既有彌陀接引衆生之宏誓，又有諸佛護持衆生之悲心；概括法界無盡奧祕，寄託無量有情依止；實爲諸法門之總彙，各宗派之共歸。

此法門以信願行爲往生淨土資糧，信須真信，願須切願，行須持名妙行。三者具足，必定往生。持名者，專念彌陀聖號六字洪名也。此洪名總一切法，持一切義。持此洪名，以果地覺，修因地心，包括六度萬行之功，總攝空、有、亦空亦有、非空非有四門諸修之德，而具不可思議之妙用。從歷史發展而言：由實相念佛至觀像、觀想再到持名念佛，提倡持名，代不乏人。然提倡最力，影響最大，得以普及延續千幾百年迄今而不衰者，唯唐善導大師一人也。彼在《觀經四帖疏》中，將行人一切修持判定爲正、雜二行，又以彌陀淨土爲準繩，列讀誦、觀察、禮拜、稱名、讚歎供養爲五種正行，餘修盡爲雜行。從正行中特提稱名爲正定業，餘四爲助業。如此，將持名念佛提到最高最要地位，令人舍雜修正，於正行中專持洪名，以達決生淨土。大師自己身體力行，瑞相昭示，德望感人，使此法門不僅普及盛行於當時，而且垂今不替。念佛若從昇華歷程而論：由持名念佛至觀像、觀想再到實相念佛。念佛念至“恰恰念佛時，恰恰無佛念”之境界，則四種念佛全在其中矣。約禪觀邊言：前句是持名念佛，後句攝觀像、觀想和實相念佛。約持名邊論：前句攝持名、觀像和觀想念佛；後句

是實相念佛。由事顯理，以理攝事，事理圓融，不可思議。無論何種念佛，要在懇切至誠，持之以恆，終必以滿所願而證所信。

大安法師，宿具善根福德因緣，早年現身於大學執教之際，即深信正法，鑽研淨土；以解導行，由行升解，解行精進，感應道交。發心弘法，曾撰《淨宗法語大觀》與《淨土宗教程》導世。後者原繫於中國佛學院本科授課之講稿，三十餘萬言，全面系統深刻闡明淨土理論與旨趣，涉及內外典籍衆多，通向臺、賢、空、相各宗；聯繫哲學、自然科學，提出真知灼見。對內學淨土根本經論、彌陀本願、極樂莊嚴、往生資糧與品位等，皆有詳盡論述。內容豐富，資料翔實，探賾索隱，剖析入微。尤其對安養樂土之建立原理，概括為“真空→願力→妙有”之公式，即由真空出現彌陀宏願，願力成就樂邦不思議依正莊嚴，實為契合邏輯之創見，發前人所未發。此稿在講授過程中，始終深受學子喜聞。1998年交由宗教文化出版社出版問世以來，得到佛教界普遍垂青、歡喜讚歎！作者發菩提心，離俗入山，現比丘相，圓具足戒，成大安法師，專修淨土，依止傳老大德，發揚東林遠祖精神。今者《教程》再版，安師將原來的篇章結構予以調整，將原第一編與第四編組合成一編，將原第一編內之第四淨土諸祖一章，升遷為第二編一編，內含第四、五、六三章，分別闡明諸祖之生平業績與思想法要，特顯“人能弘道，非道弘人”之意。淨土法門之所以能普及歷久遠而不頹勢者，無非歷代諸祖對人類弘傳功績使然也。《教程》實為現代佛教難得之佳作，伏願同仁細細閱讀，共沾法益，同歸淨土！

慚愧白衣王新拜撰於北京淨心齋
公元二〇〇四年七月吉日

導言

淨土宗：昏夜法炬 業海慈航

稽首釋迦彌陀尊，觀音勢至聖賢海。
無礙神通哀攝受，彰顯彌陀悲願心。
見聞隨喜植淨因，稱名自致法王邊。
伏願有緣諸同仁，神棲安養九品蓮。

21世紀是科技與市場迅猛發展的世紀，也是人們對精神故園安心立命尋覓最切的世紀。向外馳騁的陽剛力勢越強，向內收斂的陰柔力勢亦因平衡之內需而伴生。一陰一陽之謂道，二者保持必要的張力，是乃人類與個體之幸事。否則，人類種系文明或有顛墜之虞，個體亦將備嘗飄零孤寂之苦。常有人問，學佛到底有何用？試以一喻比況：吾人到一陌生的城市出差，抵達後最先需做的事情是先找好一個住所。得以安頓後，纔去辦理種種事務。如果未找到住所，便揹着行囊奔波，因不知黃昏或深夜何處投宿，將一直伴隨着不安與憂懼。故找好住處是一個正常人的明智之舉。推而廣之，吾人投生於這個陌生的地球，亦不外出一趟差，試問吾人找到住所否？也許有些人從未向自己提出過這類問題，而作為一個有理性的生命體，是不應而實在也不可能迴避這類問題的。簡言之，學佛的好處，即是找到一個住所，或雲獲至安心立命。尤其是由阿彌陀佛大慈悲心中流現出來的念佛求生淨土的法門，能惠予九法界衆生離生死苦、得涅槃樂之大利，令一切衆生獲得究竟的身心安頓與圓滿的終極關懷。

淨宗這簡易而圓頓的妙法，如暗夜中的一顆璀璨瑩徹的明珠，自古迄今恆常衍射着永不衰替的慈力。從遠古諸多山川鐫刻的“南無阿彌陀佛”的摩崖石刻，到深山峭壁上刻鏤的阿彌陀佛接引像；從敦煌壁畫的淨土變相圖到寺院民間詠贊阿彌陀佛的梵唄音樂；從佛典處處

指歸西方淨土的聖言到現實生活中人們衝口而出的阿彌陀佛名號，無一不顯示出淨宗悠遠而浩博的攝持力。淨土宗凝聚着阿彌陀佛救度衆生的宏誓願力，含攝着十方諸佛護念加持衆生的悲智，賅括着法界無盡的奧祕，寄託着十方衆生哀祈的呼救。淨宗圓收一切法門，亦圓超一切法門，乃律、教、禪、密之歸宿。如百川萬流，悉歸大海。以淨土法門乃十方三世諸佛，上成佛道，下化衆生，成始成終之法門，大暢諸佛度生出世之本懷，乃大乘佛教中的正門妙法（通途八萬四千法門稱門餘——善導大師所判）。吾人今生幸遇念佛法門，當生稀有難遭之想。

淨宗的事理、因果、性相，肇立於佛地果覺層面，其祕髓奧藏唯佛與佛方能究盡，餘庸愚慧淺，又何能仰贊淨宗於百千萬億分之一？唯有仰祈本師釋迦文佛，本尊阿彌陀佛，觀世音、大勢至等蓮池海會諸大菩薩，憫我愚誠，慈悲加持，令句句如法，字字契理，自行化他，圖報佛恩。

本導言略申五層意思：一、淨宗研修的態度與方法。二、淨宗的特質與地位。三、淨宗與現代社會。四、淨宗與現代自然科學。五、本書的結構與內容。茲分述如下：

一、淨宗研修的態度與方法

一門學科或理論體系的建立，端賴研究方法的完備與獨特。而方法的衍生與運用，卻與態度緊密相關。正確的態度有助於研究方法的正確運用。淨宗研究方法既有與通途宗派的普同性，又有其不共的特殊性。此乃由淨宗豎與一切法門渾同，橫與一切法門迥異之特質所決定。

淨宗與通途法門迥異的特質在於阿彌陀佛的果覺願力作爲一種超驗的存在，與生活在地球上的我等衆生有着一種隱祕而實存的互動關聯。這種關聯在《佛說觀無量壽佛經》中有如是的表詮：“諸佛如來是法界身，入一切衆生心想中。是故汝等心想佛時，是心即是三十二相、八十隨形好。是心作佛，是心是佛。諸佛正遍知海從心想生”。意謂阿彌陀佛以衆生界爲所化之境，能化的阿彌陀佛法身普遍地滲入到任一衆生的念頭中。法身內蘊報身與化身，是故吾人介爾一念，全體具足阿彌陀佛法報化三身。於是，當吾人心想阿彌陀佛相好或持念萬德洪名時，這能念能想的心便具足阿彌陀佛的三十二相、八十種隨形好，佛的相好光明就從我們能念的心中顯發出來，那麼吾人能念佛的心當下就是佛。“是心作佛，是心是佛”，直揭念佛法門之心要，彰顯念佛成佛之妙用。吾人一念具足十法界。是心作天，是心是天；是心作畜生，是心是畜生；是心念佛號，是心即佛。是故，我們的心繫念六字洪名，那麼阿彌陀佛遍知法界事理性相如大海般的深廣智慧，就在吾人念佛的每一念中啓發出來。這段經文彰顯真善美慧鉤鎖相連之意蘊。我們以至誠心憶佛念佛，這是真。所念的是佛法界，這是至善，具真善便自然顯現三十二相、八十種隨形好，這是美，所謂誠於中形於外。有真善美的性德顯發，便會開啓智慧，即謂阿彌陀佛遍知法界事理奧藏的深廣智慧，便從憶佛念佛心中生髮出來。證知信願持名即是真善美慧。阿彌陀佛藉助六字洪名，向九法界衆生傳達真

善美慧的文明，將衆生從假惡醜愚的沼澤中拔濟出來，安頓到常樂我淨的涅槃淨土。淨土法門彰顯諸佛度生出世之本懷，乃方便中第一方便，了義中無上了義，圓頓中至極圓頓。

淨土法門傳到中國，作為一種異質互補的宗教文化，對於華夏文明貢獻甚大。衆所周知，作為我國主流文化的儒家，主張內聖外王，傾向於實踐理性精神。培植道德人格，建立人倫關係，經邦濟世等，其以道德文化維繫社會良性運作之價值至深且巨，是值得首肯的。然一種文明體系中，世俗性與超越性保持某種動態的平衡，將是個人與民族之幸事。淨宗文化的出世本懷正是具備這樣一種超越性。淨宗告訴我們，在距離此娑婆世界十萬億佛刹之遙的地方有一個刹土——西方極樂世界，那個刹土有一尊佛叫阿彌陀佛。這二有的揭示，實在是驚心動魄的信息，且西方極樂世界阿彌陀佛與我等衆生有非常親密的關聯。阿彌陀佛慈念衆生超逾父母，為令吾人離越三界輪迴之苦而稱性發出四十八大願，為安頓吾人於無憂惱處而肇立西方極樂世界。吾人只要信願持名，悉能蒙阿彌陀佛慈悲願力的加持，生到安養佛刹。釋迦本師在淨土經典中，首先宣示西方極樂世界種種依正莊嚴，意在為娑婆衆生提供一全新的參照系，用作對比，令吾人因比較而了知娑婆世界的殘缺、無常與濁惡，俾令吾人對娑婆苦境生起出離心，對西方極樂世界生起欣慕神往之心。淨宗文化超越性意向，經由東晉慧遠大師啓建的東林白蓮社一百二十三位緇素精英團體高僧大德們的實踐，廣泛地在震旦國播揚，深刻地影響着中國文化與民族心理。自古迄今的文人哲士中，多有與淨宗文化具甚深緣分者。諸如：劉遺民、謝靈運、白居易、文彥博、張商英、蘇東坡、袁宏道，以及近代的龔自珍、魏源等，悉是專修念佛法門的虔誠行者。淨土典籍自東漢末年傳入東土，便為中國文化注入了一種聖潔的超越意向。這種超越性使中華文化民族精神更為沉厚，更為空靈飄逸。同時，超越性提升民族精神，永恆地趨向真善美慧，令國人生髮懺悔意識而淨化人心，淑世

庸民。淨宗文化影響到我國的政治、倫理、美術、建築、文學等，平添清亮和雅之格調。

淨宗真善美慧的特質，便決定着我們研究淨宗應持的態度。要做好淨宗的研究，首先應具決定的信心（這與知識型的學術研究稍有不同）。淨宗的事理、因果、性相，全體是佛果地上的境界，超情離見，難思難議，僅靠邏輯思維難入其門。率爾推敲撰文，終屬持管窺天。是故，吾人應謙遜地從信心下手，由感應契入。感是吾人能感之機，應是阿彌陀佛慈悲願力。由於法藏菩薩已然成佛，其四十八大願就遍佈在虛空法界，有感即時有應，如洪鐘待扣。道即是心、佛、衆生等無差異的心體。吾人在事相（修德）層面與阿彌陀佛有天壤之別，然而在心性理體（性德）層面，吾人與阿彌陀佛乃平等無二。就在這平等無二的心性理體層面，我們與阿彌陀佛可以產生交融互攝。如是感應道交就會產生不可思議的現象，比如念佛人臨命終時，阿彌陀佛與諸聖衆會現前接引，爾時天樂盈空、異香滿室、見光見花，種種瑞相，水清月現，妙德難思。

其次，研究淨宗要具備誠敬的心態。竭誠盡敬，便能顯發明德。誠明互彰，便可參贊天地、化育萬物。有真誠心，自然會找到實現目標的良佳方法。正如一個女人，未必學會哺乳育嬰纔出嫁。待到生出新兒，出於母性的至誠，她自然便會知曉哺養嬰兒的方法。《觀經》開示，九品往生者要發三心，即至誠心、深心、迴向發願心。三心圓發即得往生。三心即是佛性實相的表達，即純淨的信心。這一念信心契入阿彌陀佛慈悲願海，成辦往生大事，哪怕五逆十惡的罪苦衆生，亦能蒙佛救拔，生到淨土。衆生的業力再大，然與阿彌陀佛的願力相比亦屬微不足道。真妄相較，從清淨平等心生起的佛願力最大。所以淨宗的研究不宜僅拘囿於語言文字、名相概念之中，應從信心與誠敬中討究，心靈默應，超情離見，在淨宗不可思議之本位來領納探討淨宗。

一般做人文社科研究大多屬寶塔式，即從查閱相關資料下手，從中形成觀點，然後再加以論證；或直接從思想實驗入手，建立某種解釋模型，然後再尋求實驗室中的數據證明。然淨宗作為一門不可思議的理事雙備的宗教文化，如果沿用寶塔式的研究路向，訴諸於量化的實證，或難契入。淨宗宜應在樹立信心與誠敬的前提下，建構樹幹式的研究模式。開始時，不宜涉獵太廣，應一門深入，在淨宗經論聖言量與祖師們的撰述上，痛下功夫，就好像樹根扎到地裏，扎得愈深愈善，得深層地下水的滋潤，然後破土長出樹幹。樹幹向上生長並向四周延伸其枝葉花果。樹幹的再生性強，不像寶塔式最終停滯於頂點，無能超越。淨宗研究走樹幹式路向，將會越走越寬廣，這屬於精中求博。當然，起始要難些，先難而後獲，纔可獲致淨宗比較真實的內蘊。

樹幹式要求我們首先得對淨宗五經一論的基本原典要熟稔。用讀誦、書寫、禮拜的方式，做鈍功夫。在恭敬讀誦書寫時，無須琢磨文義。或恭敬地抄寫，或一字一拜，這樣用上若干年的鈍功夫，或能體會些許如來真實義。得意忘言，得魚忘筌。切忌師心自用，自立章程。須知，吾輩凡夫通體在迷惑顛倒中，不可輕信吾輩凡夫的觀點與標新立異的論斷，那些觀點大多自失誤他，誠可悲嘆。唯有建立淨宗經典聖言量與祖師原則立場這兩大參照系，方能握持辨別是非邪正的準繩。否則，鮮有不被邪知邪見或相似佛法所迷惑者。淨宗真諦的把握不可訴諸邏輯思維。眾生的分別執著（分別是第六識，執著是第七識）正是遮蓋佛性的兩大障礙，我們要加以化解。如何化解呢？就是用至誠心、無分別心去讀誦、書寫、禮拜、持名念佛，虔祈三寶慈佑加持，以古為師，入乎其內，出乎其外，方能演說與撰述一些比較如法的語言文字。是故，心性現量領悟與述而不作乃淨宗研究中的兩大法寶。能如理如法地述，智慧即在其中，自利利他的功德亦在其中。伏冀諸研究同仁共勉。

二、淨宗的特質與地位

釋迦本師以大悲願力由法身垂跡，驚入三界火宅之門，於娑婆世界示現八相成道，哀愍衆生，隨機施教，講經說法四十九年，拔除衆生無始輪轉生死苦海之本因，濟度安頓衆生於極樂彼岸，速成無上正等正覺。

追溯一代時教的演化，釋尊於菩提樹下成道後，三七日爲界外菩薩大士及宿世善根成熟的天龍八部等，稱性演說《大方廣佛華嚴經》，文殊、普賢等諸大菩薩各各領解得益；其上德聲聞如舍利弗、目犍連等，十信位及信前的積行菩薩，如聾如盲，杜視絕聽。爾時，釋尊觀察閻浮提衆生根機自言：“我法甚深，難解難知，一切衆生縛著世法，無能解者，不如默然入涅槃樂。”是時，大梵天王與帝釋等，恭敬禮請釋尊爲衆生轉法輪：“幸以法光，除諸闇冥，唯佛大慈，不捨本願，如師子吼，如大雷震，爲衆生故，轉於法輪。”如是三次祈請。釋尊哀愍利益安樂無量諸衆生故，默然受請，入定觀機，乃往波羅奈鹿野苑爲憍陳如等五人初轉法輪。釋尊隨順衆生種種根性，應病投藥，權立化城，黃葉止啼。阿含時先爲三界內鈍根衆生宣說四諦十二因緣，六波羅蜜的三乘權法；復經方等時的彈呵小乘，褒美大乘，般若時淘汰凡夫執情，四十餘年，至法華會上，衆生根機漸熟，方得開權顯實，會三乘權法歸一乘佛法。法華會上一切聲聞悉皆授記作佛。佛的一代時教，隨衆生心，應所知量，循循善誘，苦口婆心。

而於其中，以大悲愍心宣說念佛法門，不論上根劣智，無煩方等彈呵，以及般若淘汰，只要信願持名，即得蒙阿彌陀佛願力，往生安養蓮邦。一得往生，便得不退轉位（阿鞞跋致）。不必次第斷惑，不

必功行圓滿，乘佛願力，疾登極樂彼岸。喻如小吏頓授高官，寒士現膺爵祿。此乃阿彌陀佛惠予衆生之殊恩，吾人當知恩報德。

修習念佛法門，首需明宗得旨。一句南無阿彌陀佛，乃釋迦本師於娑婆五濁惡世所得到的成佛之法。名號具足萬德，義理境界衝深。今以此名號果覺，全體授與濁惡衆生，此乃釋尊同體大慈悲心之所然。阿彌陀佛名號乃法藏菩薩親證之理境。無量光（真實智慧）、無量壽（無爲法身）即是實相，即是一真法界，亦即是吾人本具的性德。阿彌陀佛名號的建立，不離衆生介爾一念，而西方極樂世界全體是涅槃體相用之彰顯。是心作佛，是心是佛。彌陀名號即是佛心，即是無上深妙禪。六字洪名之性相事理境界非凡情聖見之所能及，具足大乘圓頓佛法之奧藏祕髓，彰顯十方諸佛悲愍拯濟衆生之妙德。置身五濁惡世的我等衆生，唯賴阿彌陀佛名號度脫生死湍流。彌陀名號的體相德用，若廣稱述，曠劫難盡，贊莫能窮。

那麼，淨宗在佛的一代時教中，佔據何等地位呢？衆所周知，《華嚴經》與《法華經》乃一乘圓教。《華嚴經》公認爲衆經之王，然其歸根結穴在於《普賢行願品》；《普賢行願品》的歸根結穴又在普賢菩薩以十大願王導歸西方極樂世界。可見《華嚴》與淨土淵源甚深。《法華經》有偈雲：“一稱南無佛，皆已成佛道。”淨宗專示持名念佛，往生彼土必得成佛。有鑑於此，蕩益大師贊雲：“《華嚴》奧藏，《法華》祕髓，一切諸佛之心要，菩薩萬行之司南，皆不出於此矣！”（《彌陀要解》）意謂《華嚴經》的全圓，《法華經》的純圓，這二部大乘圓頓經典的奧藏與祕髓，皆不出此淨宗念佛法門之外，證知淨宗乃圓頓之教。且《華嚴》與《法華》圓頓而不方便，鈍根衆生難以下手進修；而淨土法門既圓頓又方便，只要持名念佛，即可成辦道業。“越三祇於一念，齊諸聖於片言”（蓮池大師語），意爲：吾人能持名的一念，契入彌陀願海，便可頓然超越因地菩薩三大阿僧祇劫的功行；所執持的南無阿彌陀佛片言，便可與觀音勢至、普

賢文殊等諸大菩薩的德慧齊等，把手同行。可見淨土法門方便而究竟，簡單而圓頓，誠為稀有難得。一句阿彌陀佛，圓收圓超一切法門，乃三藏十二部之大總持法門，甚深難信，不可思議。

綜上所述，淨宗在佛的一代時教中，佔據着核心地位。其教理了義乃一大藏教義之總持，其修行證果乃三乘佛法之歸宿。誠如印光大師所云：“淨土法門，其大無外，三根普被，利鈍全收。九界衆生舍此，則上無以圓成佛道；十方諸佛離此，則下無以普度羣萌。一切法門無不從此法界流，一切行門無不還歸此法界。”吾人如能深契淨宗在佛教中的核心地位，便能增上念佛求生淨土的信念，亦可增上以念佛法門自行化他、續佛慧命之神聖使命感。

三、淨土宗與現代社會

淨宗寓示着真善美慧的法界文明，寄託着一切衆生終極的生命關懷，使衆生於一切恐怖中，獲致大安樂。淨宗文明在無量劫的歷史長河中，以種種形式向法界無數刹土播揚，或極樂世界佛菩薩分身他方刹土以種種身份宣說；或淨業行人透過信願持名的踐履，接納並顯彰淨宗精神；或仰信淨宗的文人哲士撰述詩文詞賦荷載淨宗文明因子。如是種種方式，使得淨土文化在社會各階層滲透傳揚。可以說，一切衆生的內心，都有着淨宗文化的原型。西方極樂世界的依正莊嚴在吾人介爾一念中全體具足。時輪推移到二十一世紀初葉，淨宗這一古老的佛教法門，在以市場經濟與科學技術爲主導的現代社會，仍然具有強大的生命力。阿彌陀佛悲愍一切衆生，尤其是愍傷娑婆火宅中的吾人。吾輩浪子在八苦交煎之餘，忽然善根發露，信願持名，聲聲呼喚彌陀的救助，步步踏向極樂故鄉，這是多麼動人心魄稀有難逢之時呀！

淨宗文化理念與修持，不僅可以滿足現代人的終極關懷，同時亦能療救現代文明所帶來的負面效應。茲擬從四個方面略申討論：（1）念佛法門契合現代社會之時機，（2）淨宗文化與生態環境，（3）淨宗文化與世界和平，（4）淨宗文化與我國道德重建。茲述如下。

1. 念佛法門契合現代社會之時機

弘法利生，貴在慧識時代特點與衆生根機，因病設藥，因材施教。淨宗念佛法門在現代社會的法運，乃教內外人士關注的大問題。從佛教經典的懸記，與現代社會的特質以及末法衆生的根機等綜合因素來判斷，淨宗念佛法門將在現代乃至未來的社會，起着住持佛教幢相之主幹作用。原由有三：

其一，釋尊懸記佛教法運，突顯淨宗念佛法門的妙用。諸大乘經典將佛教法運分爲三期，即正法、像法與末法。每一期法運各具特點。正法一千年，持戒得堅固；像法一千年，禪定得堅固；末法一萬年，惟依念佛而得度生死。這些基於教法與衆生根機對應的懸記，無異長夜慧炬，灼破昏暗，惠與衆生以真實善巧的利導，亦爲淨宗的勃興注入了強勁活力。

在我國率先受末法思想啓示而專倡淨宗法門的有北魏的曇鸞、唐代的道綽與善導。道綽大師將佛的教法分聖道與淨土二門。從時教相應的角度，認爲去聖時遙，現今已入末法，此時衆生根機陋劣，聖道一門，難修難證，力主今時應舍聖道門（靠自力斷惑證真），專歸淨土門（靠佛力帶惑往生）。承續這一思想的是其弟子善導大師。善導大師是我國淨宗史上“他力本願”說的集大成者。善導大師認爲淨土法門是爲末法常沒衆生所特設的方便法門，是橫超三界圓成佛果的易行道，常沒衆生舍此法門便難以出離生死險道。爾後，宋、元、明、清等歷代淨宗祖師，如永明大師、蓮池大師、蕩益大師、徹悟大師、印光大師等，均仰承末法思想與易行之判教，倡導淨土法門，頗得風起雲湧之效應。當今佛教全球化趨勢日益增大，淨宗的主流跡象亦日漸明顯。中國、新加坡、馬來西亞等東南亞國家乃至歐美諸國淨宗念佛團體的星羅棋佈，阿彌陀佛名號聲震寰宇，名號梵音如甘露滋潤現代衆生枯瘠的心靈，諸多念佛人臨終往生的瑞相等等，這些情形足證淨宗念佛法門在末法季秋濟度衆生方面所內具的特別效應。

其二，現代社會的特質與淨宗簡易直捷的特點相耦合，顯示出淨宗善巧的時代性與現代性。衆所周知，現代社會的主幹是科技與市場經濟。科技引發的力量在日新月異地改造着自然，一個由高科技所創造的人造虛擬的世界凸顯在現代人面前，知識信息（比特）爆炸，迫使現代人必須加速度地掌握各種現代知識技能，用以適應（或參與改造）外部世界。全球急劇倍增的電視、電話、手機以及幾乎普及每個

家庭的電腦網絡，將地球連成一體（地球村）。世界各地信息通過現代化媒體能迅速傳遍全球，現代經濟的運作（金融、外貿、跨國公司、自動化等）亦由資訊網絡來完成。現代人不管願意還是不願意，均別無選擇地生活在信息之海中。而全球性的市場經濟浪潮又模鑄（或強化）了現代人效率與務實的思維方式，其價值評判標準更傾向於現世的功利與享樂。加之人口增多，資源匱乏，又令現代人的生存競爭日漸激烈。如是種種情狀，令佛法在現代社會的弘揚存在諸多的困難。少量具佛緣善根的現代人，發心修持佛法，又面臨無從下手之迷惘。而現代人的旅遊休閒熱，促成公路網全面伸展到名山古剎的山門口，清淨道場（阿蘭若）在當代社會頗不易得。古人那純樸寧靜的道心對被諸多信息包抄的現代人來說，漸成可望不可及的幻夢。故而在當代要修持併成就了生脫死的佛法確是一個嚴峻的挑戰。因此古老的佛教便應有一種現代性的轉化，淨宗的特質正內蘊着這種現代性轉化的契機。

淨土念佛法門的理念與修持方式，最契現代社會之時機。現代人生活節奏快，競爭性強，無暇有專門的時間用來修持佛法，念佛法門的修持對這類人最為契機。如果沒有太多的時間，每天只行十念法（喝杯咖啡的時間）即可。念佛的方式各種各樣，靈活自如，行住坐臥皆可念，各種環境均不妨礙。現代人喜歡便捷，所謂“快餐式”消費，念佛法門正具“快餐式”的特性。當您面臨一個棘手的難題，心中慌亂時，搶念幾句佛號，即可穩定情緒，理智處理（智慧光佛）；當您欲心熾盛熱惱時，至心稱念佛號，便可透體清涼（清淨光佛）；當您遇到逆緣，瞋心將起時，搶念幾句佛號，即可瞋毒平息，慈眼相向（歡喜光佛）；或臨命終時，聞信念佛法門，至心稱念阿彌陀佛名號，十聲乃至一聲，即可蒙阿彌陀佛悲願接引，往生彼土，疾速成佛。念佛往生法門實乃佛教“快餐式”修持，彌契現代人的文化消費心理，居塵學道，出淤泥而不染。

淨宗體現出大乘佛法特有的自由開放精神，對在家信眾修行尤顯適宜。即塵勞而佛事，轉世俗為道場，端賴念佛對日常生活的滲透。念佛生活化，生活念佛化，即可圓成吾人幸福美滿的人生。《華嚴經》中，善財童子五十三參善知識中，多有居家修行者，散佈在社會各行各業各階層中，世法不礙佛法。治世語言、資生事業皆與實相不相違背。善財童子參訪的第一位善知識是專修念佛三昧的德雲比丘，第五十三位善知識普賢菩薩以十大願王導其歸趣極樂世界，推知他所參的第五十四位大善知識便是阿彌陀佛了。可見善財童子五十三參，徹始徹終罔圖是一念佛往生法門。淨土念佛法門開放而簡易的特性，正與現代社會特質相應。

其三，五濁惡世非念佛法門必不能度。現代科技與物質文明飛速發展，而人文環境與現代人的道德心性卻是日漸澆漓，每況愈下。釋尊曾懸記：“吾去世後，經道漸滅，人民諂偽，復為眾惡。五燒五痛，還如前法。久後轉劇，不可悉說。”（《佛說無量壽經》）這段法語實在是當今社會的真實寫照。現代眾生在此五濁情狀日熾的時代，欲冀了生死，成佛道，離卻淨宗乘佛願力的橫超法門，必將一籌莫展。吾人處於劫濁中（種種濁法聚會之時），決定被時代環境所拘限，備受眾苦的逼惱。置身於如此劫濁中，惟有仰憑佛力帶業橫超三界，方可度脫生死。處於見濁中（身見、邊見、見取見、戒禁取見及諸邪見），決定會被邪僻知見所纏縛，邪師外道所迷惑。於此邪見增盛之時，惟有單刀直入、不容意見的念佛法門，方可度脫生死。處於煩惱濁中（貪瞋癡慢疑），決定為貪慾所陷溺，惡業所吞噬。於此煩惱熾盛之際，唯持念佛名，無取無舍，即凡心是佛心之行，方可度脫。處於眾生濁中（見思煩惱所感的粗弊身心），決定安於臭穢而不能洞覺，甘於劣弱而不能奮飛。於茲陋劣之色心狀況中，唯厭離娑婆，欣求極樂之熾然取捨之行，方可度脫生死。處於命濁中（因果並劣，壽命短促），決定為無常所吞，石火電光，措手不及。處於人命呼吸間之際，唯淨宗不費時劫，不勞勤苦之行，信願持名十聲乃至一

聲之念佛妙法，感通佛力，方可度脫生死。吾人深契於此五濁惡世自力修證難以出離生死，才肯死盡偷心，寶重這個念佛求生淨土的正門大道。誠如蕩益大師所示：“只此信願莊嚴一聲阿彌陀佛，轉劫濁為清淨海會，轉見濁為無量光，轉煩惱濁為常寂光，轉衆生濁為蓮華化生，轉命濁為無量壽。故一聲阿彌陀佛，即釋迦本師於五濁惡世所得之阿耨多羅三藐三菩提法。”（《彌陀要解》）蕩益大師這一從大光明藏所流出的誠諦語，震古爍今，我等自應刻骨銘心，恭奉篤行，方不負釋迦彌陀兩土世尊的至極悲心，歷代祖師的殷勤勸勉。

2. 淨宗與生態環境

全球性的現代化在帶來高物質高消費的同時，生態失衡、環境污染亦接踵而至。諸如：空中迷濛的煙霧，自然界生物的銳減與滅絕，森林大量砍伐帶來的沙漠化，南、北極的臭氧層漏洞，全球性的溫室效應，以及核輻射的污染等等。這些工業化的後果為短視的人類始料不及，其問題之嚴重性已引起世界各國有識之士的高度關注。有科學家預測，如果人類以目前的速率繼續施加生態環境的破壞，這個地球不在久的將來便不適宜人類居住了（有的國家已在探究星際移民的可能性）。這樣，一個嚴峻的現代問題便擺在我們面前：我們只有一個地球，我們如何與地球和諧共存？

生態環境的日益惡化，其癥結在於人類日趨膨脹的物慾與自我中心主義。要有效地化解生態環境危機，須得從根治人類我執貪慾的病根着手。在這方面，淨宗文化理念能為現代人提供有益的啓示。於茲略表有三：(1)慈心不殺，善待生命；(2)依正不二，心淨則土淨；(3)崇儉抑奢，化解貪慾。分述如下：

(1) 慈心不殺，善待生命

淨宗文化以同體大慈悲心平等對待六道衆生（天、人、阿修羅、畜生、餓鬼、地獄），視一切衆生如父如母，緣之常思與樂拔苦。是故一切水陸空行的衆生肉不得食，食肉斷大慈悲種。世間至重者生命，天下最慘者殺傷。人與畜生，同爲血肉之軀，同具如來性德。幸爲人者（人者仁也），宜應憐愍飛禽走獸，不僅不加殺，甚或捨身保護。釋尊因地行菩薩道時，曾割肉飼鷹，投身喂虎。佛教傳入中國，其慈心戒殺放生的教義與儒道文化理念相耦合，遂在中土廣爲奉行。然去聖時遙，時局變更，戒殺放生的善法漸隱，捕殺漁獵動物生命者日漸增多，野生稀有動物，羅布餐桌供人饕餮。在農作物種植上大量使用農藥殺蟲劑，又令諸多昆蟲鳥類滅絕。其殘暴性實與人類性具的同體仁慈心背道而馳。西方有識之士亦在深刻反省自工業化以來，以化學劑大量殺滅種種昆蟲的行爲，是不明智甚或是非道德的，認爲即使在不得不與昆蟲進行鬥爭的時候，我們仍需尊重它。依賴殺蟲劑這樣的武器來消滅昆蟲足以證明我們知識缺乏，能力不足，不能控制自然變化過程，因此使用暴力也無濟於事。

當代社會人與生物的對峙相殘已陷入深深的惡性循環中，其反彈的惡果又必然地回到人類身上。噴灑的農藥又被人喫下去了，以致腸胃癌症劇增。貪喫肉類所以心血管病成爲人類的殺手。乃至近年流行的非典及艾滋病等，或是上蒼對人類殘暴行爲的對應性回報。人類欲從怨怨相報的怪圈中擺脫出來，應抱持淨宗無緣大慈、同體大悲的襟懷，慈心不殺，善待生命。保持地球生物多樣性協調，各得其所，共存互補，此乃人類吉祥安樂之依怙。

(2) 依正不二，心淨則土淨

淨宗文化昭示依報（所處環境）隨着正報（身心業力）而轉移。心淨則佛土淨，十法界依正莊嚴，唯心所現。法界中多維空間無量，且當處並存，不相妨礙。吾人只能見到與自己業力相應的空間。富麗

的天界，清淨的佛刹，或劇苦閻冥的地獄界，與吾人業力不對應，故不知不見。

心性與外界同構對應，淨宗典籍多有指陳。地水火風是構成物質世界的四大要素，隨淨穢善惡之心業的不同，地水火風便有相應的現相。(1)地大不變隨緣，隨淨心善業之緣，則地平如掌，廣大無際；隨染心雜業之緣，則丘陵坎坷、荊棘沙礫；(2)水大不變隨緣，隨淨心善業之緣，則水流光明，澡浴清淨，波揚妙音；隨染心雜業之緣，則雹露霜雪，溪澗溝壑，乃至洪濤泛肆；(3)火大不變隨緣，隨淨心善業之緣，則光明恆盛，無須日月；隨染心雜業之緣，則晝夜日月，林木煙焰；(4)風大不變隨緣，隨淨心善業之緣，則和風清暢，吹諸樹葉鈴鐸，出微妙音，哀亮和雅；隨染心雜業之緣，則春和夏熱，秋蕭冬寒，倒嶽旋嵐，飛沙走石。總之，地水火風構成的種種外境景觀，悉皆隨衆生心，應所知量，循業發現。依正不二，生存環境（依報）與吾人身口意三業（正報）同構對應。多惡口故，地生荊棘；諂誑曲心故，地則高下不平；慳貪多故，則水旱不調，地生沙礫（沙漠化）。清淨平等慈悲故，則地面無諸荊棘，唯生青軟茸草，諸樹葉茂果碩，衆採共莊嚴，處處有池沼，彌覆雜色花，園苑擢芳林，好鳥皆翔集。

依正不二的基本原理啓示我們：生態環境的優劣與吾人的心性德業呈正相關。心淨則土淨，心穢則土穢。改善生態環境首應改善吾人的心靈環境。長期以來，吾人受利慾的驅使，在人與自然、人與生物方面存在諸多錯誤的觀念，諸如人類中心主義，享樂主義等。由此引發出一系列對自然界生物的暴力行爲，嚴重地破壞了人與生態環境的內在平衡，並因之吞嚙惡業所釀製的苦果。現在該是我們冷靜下來，謙恭領受淨宗文化精髓，重建人與自然和諧關係的時候了。

(3) 崇儉抑奢，化解貪慾

淨宗文化側重於出世的價值，由此觀照現世的生存狀況，便自然地注重人生的身心淨化，並不推崇效率至上，淡化對物質生活的貪戀，主張以簡樸的物質消費獲得生命必要的生存，而更多地關注精神與心靈的解脫，持戒念佛，完善道德人格，當生了辦生死大事。在這一人生價值目標大前提下，物質感官享樂也便能得到合理合法的調節。

古聖先賢悉皆崇儉去奢。考諸古今中外創業垂統之君，莫不以儉約而興盛，如唐堯、虞舜、唐太宗等；敗國喪身之主，莫不以奢侈而滅亡，如夏桀、商紂等。是故躬行節儉，其身必安；肆行奢侈，其身必危。在現代吾人應高揚崇儉抑奢的生活方式，用以維持人類之福祉。

簡樸的消費觀念，一方面可以緩解強大的生存壓力與緊張，抑止由貪慾而驅生的邪惡；另一方面由於適度使用自然資源而與自然界保持一種和諧的共生關係。與此相反，那些奉持高消費觀念的人們，則容易肆意地掠奪揮霍自然資源。如果本地資源有限，便容易引發向外擴張的野心，窮兵黷武導致血腥戰爭。可見簡樸的消費觀念看似缺乏“市場效率”的現代意識（所謂以消費促進生產），然卻是人類和平幸福的必要條件。

在這種觀念指導下，人類爲了自身的基本生存，可以合理使用自然界某些再生資源，如木材、水利、植物、蔬果等，而對於非再生資源，如煤、石油、金屬礦產等，只在萬不得已的情形下才能適量動用，而且必須十分愛惜地使用，如果過度揮霍便是暴殄天物的行爲。對自然界的掠奪行爲最終亦會落下相應的災禍，諸如地震、水災、海嘯、旱災、沙漠化、酸雨等直接的報應，而隱伏的禍根及連鎖反應亦會更多更嚴重。是故，淡化貪慾，順應自然，保護與尊重生態環境，方可獲致美滿吉祥。

總之，淨宗慈心不殺的訓敕既令社會祥和，亦有效地維繫着生物鏈的完整有序與良性互動。由依正不二的理念衍生出對無情器界的平等慈悲心，其惜護花草，不輕伐樹木，不肆掘地下礦藏的謙謹行爲，亦可有效地維繫着生態環境的潔淨怡人。崇儉抑奢的生活方式能較爲長久地維護地球資源，緩解生存壓力，提升生命品質，開顯心靈智慧。淨宗生態環境倫理甚多，上面略述的三點，對現代生態環境的失調，亦不啻一對症的良方，回春的妙丹。

透過現代社會生態環境危機，亦可測度人類日趨險惡的心態。要想擁有一個純淨的地球，首須清除人類內心貪瞋癡三毒，心理環保與外部環保同步進行，纔可改善生態環境危機，否則，一切良好的期待終歸落空。

3. 淨宗與世界和平

和平是人類幸福生存的前提，然自有人類以來，地球人卻一直生活在戰爭的陰影與恐懼中，自上世紀短短的一百餘年間，世界各地就發生了大大小小數百次戰爭。隨着科技的發展，現代武器的殺傷力也越來越大。目前全世界核彈頭的數量劇增，其總爆炸能量相當於第二次世界大戰所使用炸彈能量總和的數千倍。據有關實驗測定，只要投放1000枚核彈，就可產生1億當量的爆炸威力，造成可怕的核冬天，並最終毀滅這個地球上的人類。加之現代的生物、化學、激光等武器，其破壞性與殺傷力，較之於核彈頭有過之而無不及。如果爆發第三次世界大戰的話，地球人類或面臨滅絕的危險。

核時代將生存與毀滅的抉擇嚴酷地擺在人類面前，有識之士憂患之餘，均在呼籲世界和平，提供避免核災難的種種方案。愛因斯坦曾說過：“原子裂變改變了世界的一切，但沒能改變人類思維方式。因此，人類正在走向空前災難。”這位揭開原子時代序幕的科學家（其

質能互變公式 $E=mc^2$ ，為原子裂變提供了理論依據，並曾上書羅斯福總統建議製造原子彈），說出這種言語，想必心情十分沉痛。

要化解核子戰爭的災難，就得改變人類的思維方式，將人類的思維方式從貪慾、掠奪、仇怨、自我中心的泥潭中拔出來，對此，淨宗文化不失為一劑苦口良藥。

釋尊洞悉娑婆衆生在貪瞋癡的驅迫下，會造作種種罪惡，“強者伏弱，轉相剋賊。殘害殺戮，迭相吞噬。不知修善，惡逆無道。後受殃罰，自然趣向。神明記識，犯者不赦。”（《佛說無量壽經》）這個世間的衆生欺軟怕硬，弱肉強食，冤對相剋，兇殘傷害，蛇能吞蛙，蛙食蚯蚓，傷生害命，廣作不善。愚癡衆生種下惡因，自然難逃苦報。生前感得怨怨相報的華報，命終墮入三惡趣（畜生、餓鬼、地獄）中，輾轉其中，世世累劫，無有出期。世尊見此，以無盡悲心宣示佛法，欲令衆生離苦得樂，教令吾人以慈悲心、平等心、公正心待人接物，以謙遜忍辱心來化解這個世界的厄難。衆生一體，自他不二，利人正是利己，殺彼適成自殺。故應明因慎果，斷惡修善，如是必得善果，天下太平。誠如釋尊所示：“佛所游履，國邑丘聚，靡不蒙化。天下和順，日月清明。風雨以時，災厲不起。國豐民安，兵戈無用。崇德興仁，務修禮讓。”（《佛說無量壽經》）

可見，淨宗文化理念，大有利於世界和平之締造，並與我國儒家“和為貴”的思想，有異曲同唱之妙。在冷戰格局被打破，世界走向多極化的今天，佛教所表現的慈悲、寬容、忍讓等精神品格對世界的和平、民族矛盾的緩和作用甚大。淨宗平等的理念，對日漸被邪惡強權浸染的社會機體，不啻為一強大的解毒劑。

4. 淨宗文化與我國道德重建

道德是人類賴以生存發展的必要前提，亦是個體立身成業的基石。道德內蘊二重價值結構，道乃終極價值系統，無形無相，卻充塞天地，蘊入人心，為一切行為價值之源；德乃工具價值系統，是道在行為層面的外顯。道與德乃是體與用、理與事的關係。可知道德一詞含攝着人類的終極關懷與現實的踐履。縱觀中外文化發展史可知，道德水平的高低與該社會的文明優劣呈正相關。我國自古以來，素以道為尊，以德立國。受儒家文化浸潤的國人，誠意正心，博施濟眾，明因慎果，慎獨自律。中國傳統社會賴此得以良性運轉數千年。降至現代，我國社會出現了前所未有的道德無序狀況（耳聞目睹以及傳媒所載的非道德行為，茲不贅述）。導致我國道德滑坡的原因眾多，其中最根本的一條就是：不少人不信因果，甚或嘲笑因果，認為誠實是傻冒，作惡即能幹。由這種心態的支配，一部分人便滑入肆無忌憚、胡作妄為的邪道，即便有法律禁令，也會鋌而走險。加之市場經濟驅使貪慾的熾盛，更是沖毀着本已脆弱的道德堤壩。亡失孝悌忠信禮義廉恥八德者（俗稱亡八字）越來越多，道德真空的現實觸目驚心。能否重建當代中國道德文化，不僅關係到我國市場經濟與現代化的發展，而且更關係到我們這個文明古國的存亡盛衰。

針對國人道德心態的敗壞，價值觀念的顛倒，首須倡明善惡因果報應思想。善惡因果律是儒佛聖人用來說明世界一切關係的基本理論，善因必產生善果，稱為善因善果；惡因必產生惡果，稱為惡因惡果。釋尊曉諭：諸天人民蠕動之類，欲為眾惡，莫不皆然……不知修善，惡逆無道……故有貧窮下賤，乞丐孤獨，聾盲啞，愚癡弊惡，至有尫狂不逮之屬。又有尊貴豪富，高才明達，皆由宿世慈孝，修善積德所致。（《佛說無量壽經》）意謂在這個世界中，天、人、畜生、餓鬼、地獄這五道的因果報應，種子與現行互燻的複雜格局，因果倚伏，了無差訛。作善得福，造惡得禍，禍福相倚，苦樂相繼，都是自作自受，沒有誰能夠代替。善人行善，能夠從快樂進入更殊勝的快樂，從智慧開啓更深廣的智慧；惡人造惡，將會從苦痛惡化為更慘

的苦痛，從愚癡滑入更幽暗的愚癡。這些善惡報應的複雜情形，唯有五眼圓明的釋尊方能洞悉，並慈悲地加以宣說。自有佛教善惡因果律宣說以來，不知令多少亂臣賊子寒心，多少巨逆豪強落膽。孔子成《春秋》，而亂臣賊子懼。畏懼什麼呢？畏懼身後的惡名。然如果不信前生後世者，這種虛名對其人並無由畏懼而生起的約束力。唯示以人命無常，死後必受報應，不忠不孝之人，化作畜生、餓鬼，乃知用盡奸心詭計，付之一空；他生萬苦千愁皆我自造。回思虎鬥龍爭，爭權奪利之謀，不覺冰消瓦解。可見因果報應之抑惡揚善的功用，甚深且巨。

釋尊在指明善惡因果真相後，教誨衆生應持戒修善，近則獲天人之福，遠則成就無上菩提。淨業行人應當修持淨業三福。其第一福乃世間福，內容有四：孝養父母，奉事師長，慈心不殺，修十善業（十善業：一不殺生、二不偷盜、三不邪淫、四不妄言、五不綺語、六不惡口、七不兩舌、八不貪、九不瞋、十不癡）。現實生活中為人們所深惡痛絕的邪惡行徑，大多不越出殺盜淫妄四種性罪範圍。如果有更多的國人奉持五戒十善，我國的社會道德風氣將會得到根本的改善。如果進而發菩提心，念佛修德，我們這個社會當下即是人間淨土。可見，明信因果是我國道德重建的一塊必不可少的基石，亦是淨宗改善世道人心的貢獻所在。印光大師曾數數開示：“因果者，世出世間聖人平治天下、度脫衆生之大權也。今時若不以因果為救國救民之急務，任汝智巧道德如何高超，皆屬虛設。”這些慈悲苦切的佛言祖語，在這道德全面淪陷的現代，不啻警世之木鐸，吾人應奉為人生指南。在吾人的內心，真正築造起因果報應的堤壩，用以疏導氾濫的貪慾濁水，提升個體道德人格，淨化人心，和諧社會。

四、淨宗與現代自然科學

注重心性超越的淨宗文化與傾重物質文明的現代自然科學，就其關注的問題，指向的目標以及思維方式，悉有諸多的差異，然在文化的體用層面，二者有交叉滲透的互動效應。淨宗與現代自然科學的關係，體現在兩個層面：一是淨宗文化對現代科技的道德制衡；二是淨宗文化對現代科技的認知啓示。這兩個層面的互滲，顯示出淨宗在科技時代獨特而深遠價值，茲分述如下。

1. 淨宗文化對現代科技的道德制衡

自古以來，人類為求得自身的生存與發展，便會產生諸種科技活動。然在農業社會，科技的發展比較緩慢，且與宗教、人文、政治活動相比，處於邊緣地帶。近四百年來，科學技術在人類活動的舞臺上，日益扮演着主要角色，披上了高貴眩目的外衣，成了世人頂禮膜拜的對象。客觀地看，科技的發展確實在許多方面改善了人類的生存環境，帶來了某些生活上的便利。科技能解決人類一切問題的樂觀主義在當代全球化的高科技浪潮中，有進一步強化之勢。

科技在日新月異地改變人類生存狀況的同時，其負面效應亦日漸彰顯，人們在享受高科技便利與高物質消費的同時，亦在吞嚥着與之伴生的苦果，諸如：環境污染、生態失衡、核武器和生物武器的威脅、精神家園的喪失等。諸種事實表明：解決人類生存的苦難，科技並不是最可靠的東西。有識之士痛苦地意識到這一點，且曾為此付出重大代價。對科技負面效應的指責，從來便與對科技的讚頌並存着，只是聲音微弱不被人們注意（或潛意識拒斥）罷了。1749年，法國思想家盧梭在《論科學與藝術》一書中，指責科學起源於罪惡，且總是給人類帶來災難。他認為科學的目的是虛幻的，效果是危險而有害的，它會使人損失時間，遊手好閒，怠惰奢侈，從而引起風尚解體和

趣味腐化，破壞德行。盧梭的這種觀點，在科技高奏凱旋曲的近現代，被認為是不合時宜的奇談怪論。

耐人尋味的是，在科技輝煌的今天，盧梭式的聲音，不絕餘響。1978年7月在印度波那舉行的世界秩序標準規劃第14次會議上，由美國世界秩序協會和發展中社會研究中心起草了一份有26名學者簽名的報告，題目為《科學技術的墮落》。開篇雲：“這是一篇對科學技術成為不平等、剝削、壓迫世界工具的控訴書。”報告認為：現代社會不少思想、道德、倫理和文化上的混亂，與科技發展過快有關。應當適度限制科技發展以調整思想，使人類有足夠的道德理性來正面使用科技，造福人類。

美國物理學家羅伯特·S·科恩教授認為：在政治領域中，科學技術所導致的精英人才統治論帶來的危害，可能超過專門知識與專業工作作出的貢獻；在社會方面，科學技術的革新不論成敗，均對公認的文化生活與人類意識有破壞、瓦解、削弱作用。這種說法聽起來有點偏激，卻也能獲得某些資料的支持。比如，原子彈自始至終是由科學家下力氣付諸實施的。1939年3月18日，約里奧·居里在《自然》雜誌發表鈾核鏈式裂變反應的文章，1939年8月2日，愛因斯坦簽署致羅斯福的信，揭開了原子時代的序幕。一位新聞記者曾對美國原子彈之父羅伯特·奧本海默進行採訪，奧氏坦率地承認：正是他們這些人在二戰末期為美國轟炸廣島提供了技術資料，作為技術專家他為這一行為感到嚴重的“道義上的不安”。並雲：“我們物理學家長期以來就生活在這種精神分裂中。”在和平時期，又是科學家們促進研究毀滅性更大的氫彈。射電天文學的先驅，諾貝爾物理獎得主馬丁·賴爾，在去世前給朋友的一封信中寫道：第二次世界大戰後，他想尋找一個遠離軍事應用的研究領域，最後選擇了天文學。然而，在晚年，他發現自己開闢的射電探測技術，卻為軍事帶來了最大的利益。他開始懷疑是否他在1946年當一個農民，或許會好些。馬丁·賴爾教授提出一個

建議：在新的恐怖武器發明出來以前，現在停止基礎科學研究可能為時還不晚。這是一位科學家臨終前的反省，其言也善，其被接納也難。

娑婆世界眾生的挾裹佛性的聰明才智，能夠推進科技的迅猛發展，然因內具貪瞋煩惱，致令道德理性嚴重滯後，高精尖的科技大多率先用於軍事。隨着科技發展，人類的心理多向物質功利傾斜，使物質的發展失去人心的控制，心被物所役，道德倫理、因果觀念被認為迂腐、保守而拋置一邊。調控制衡人心的力量日漸軟弱乃至消失。道德與科技的失衡直接威脅着人類的生存基礎。所以，重構道德理性乃是現代人類的當務之急。

淨宗文化從深層次提供當代道德理性建構的基石——三世善惡因果律，從多方面賦予超時空的道德價值，諸如：心淨則土淨、和諧平等、慈悲忍讓、生佛一體、自他不二等。如果淨宗文化得以介入現實，或現代人謙恭地接納淨宗文化理念，那麼，淨宗文化一定能有效地為現代科技發展導航，使之彰顯造福人類的正面功能，而最大限度地消解損害人類的負面效應，實現道德與科技的良性互動。

2. 淨宗文化對現代科技的認知啓示

在一般人看來，宗教超越意向甚強的淨宗文化，即便內具安頓（或解脫）心靈的價值，也至少有悖於現代科學精神。事實表明這種觀點失之公允。二十世紀五十年代以來，西方社會掀起的東方文化熱，其中有西方人尋求心靈拯救的人文因素，更有西方科學家熱衷在東方文化中尋找現代科技生長點的內在需要。許多研究高能物理學以及生命科學的前衛科學家，把佛教思想視為寶物，孜孜於佛教經典與現代科學的對比，從中獲得了諸多卓有成效的發現。日本科學家松下真一說：“這實在很奇怪，正是現代物理學（元質點論）的真理，並用實驗加以證明，這和古代的佛教思想的具體表現一樣，不是令人驚

歎嗎？”美國科學家奧本海默說：“在原子物理學的發現所表現出來的，關於人類認識的一般概念，就其本質而言並非我們根本不熟悉、前所未聞或者完全是新的。即使在我們自己的文化中它們也有一定的歷史，而在佛教和印度教的思想中更居有中心的地位。我們所要作的發現只是古代智慧的一個例證，一種促進和精細化。”美國物理學家卡普拉亦云：“古老的宗教典籍《華嚴經》與現代物理學的理論之間，有着驚人的相似性。”而淨宗第一經——《佛說無量壽經》具足《華嚴》十玄門，其理念與境界同《華嚴經》並無二致，故歷來被稱為中本《華嚴經》。故而淨宗經典與現代物理學的理論之間的相似性，亦毋容置疑；而淨宗理念遠遠高出現代科技之上，亦是一明顯的事實。

西方極樂世界種種依正莊嚴由阿彌陀佛妙明真心所流現，具有極高的審美法則，諸如：簡潔、對稱、透亮、多樣化統一等。西方淨土的超然美，有助於啓迪科學真理的發現，因為科學的真與科學的美具有內在同構性。事實上，西方前衛科學家們在接觸學習佛教典籍的過程中，已從結構美方面獲得良多啓迪。可以說，淨宗文化對科學的認知啓示，如無盡藏，取之不盡，用之不竭，其受益多寡，端在虔敬與悟性。

淨宗文化可以全方位地會通當代高科技各個領域，諸如：多維空間、大尺度的宇宙觀、地外文明、微觀亞原子世界、測不準定理、質能互變、時間隧道、生物全息律、分形數學、資訊網絡、克隆生物技術等（正文詳作討論，茲不贅述）。西方極樂世界是一個超高科技的妙土，能為地球高科技的發展提供深刻的啓示。

西方前衛科學家對佛教思想的認同與挖掘，表證人類思維縱深發展的趨向。淨宗文化與當代科技的會通互動，提供孕育新的科技革命的契機。由此證知：淨宗文化不僅不悖於現代自然科學，而且能給現

代科技以啓示與導向；淨宗文化與現代科技的融匯，或可開闢人類知性新紀元，深刻影響人類的思維方式與價值觀念。

五、本書的結構與內容

本書擬系統地闡述淨宗的理念、境界、原則與修持方法，構造具有內在邏輯性的結構體系，使淨宗各類知識得以有序化地安置。同時，糅合了一些現代自然科學知識與現代人文精神，俾令本書在忠實陳述、詮釋淨宗理念的同時，又具有一定的時代性，結合現代社會與現代人的特點，在淨宗契時契機方面作了一些探索。

本書敘述分七編，凡二十章。

第一編：淨土宗的成立，含攝三章（淨土宗之教起所因，教相判釋，淨土宗在中國的弘傳）。本編闡述淨宗作為大乘圓頓妙法興起的因緣，彰顯釋迦彌陀兩土世尊的至極悲心；介紹天台、華嚴二大判教系統以及與淨宗內在的關聯；述說淨宗祖師站在淨宗本位判釋一代時教的獨特角度與意義，詮顯淨宗與大乘通途宗派的異同；追溯淨宗在中國弘傳的歷史軌跡，表明淨宗文化在本土化過程中的圓融博大的生命力。

第二編：中國淨土宗祖師的思想述評，含攝三章（中國淨宗十三祖的成立，淨宗十三祖的生平與思想，淨宗祖師思想的現代價值）。本編追溯中國淨宗由蓮社伊始到正式立宗的歷史過程以及淨宗十三祖認定的標準，詳細介紹我國淨宗十三祖的生平德業與淨土思想，詮顯祖師大德思想的現代價值，用以作為現代淨業行人修行之準範。

第三編：淨宗根本經典，五經一論，含攝二章（淨宗根本經典的選取，五經一論的譯會校釋）。本編闡釋淨宗根本經典選取的標準與程序，五經一論的內容與宗趣，以及譯會校釋的情形。以淨宗祖師的理念為視界，對《無量壽經》四種會集本的利弊得失作客觀性考量，

為現代淨業行人修學念佛法門與研究淨宗，提供較為明晰的基本線索。

第四編：阿彌陀佛之本願，含攝三章（阿彌陀佛本願之緣起，阿彌陀佛本願內容與結構，阿彌陀佛本願的宗教道德價值）。本編從歷史與宗教兩個層面，闡釋阿彌陀佛本願的緣起、內容與結構以及深邃的意蘊。四十八大願是淨宗的核心，是西方極樂世界建構的藍本，全體即是阿彌陀佛的願心，內蘊着法界文明的祕藏奧義，意味深遠，贊莫能窮。從中亦可體會阿彌陀佛為濟度十方眾生的悲智，感戴阿彌陀佛的弘大恩德，由此生起願往生心，契入阿彌陀佛本願之海。

第五編：西方極樂世界依正莊嚴，含攝三章（西方淨土本體論，西方極樂世界依正莊嚴，淨宗與現代自然科學）。本編闡釋西方淨土成立的原理，真空妙有，了義圓頓，從中體察阿彌陀佛大悲願心。西方淨土依報正報二十九種莊嚴景觀，令吾人對極樂世界有一個總體而詳明的把握。覽觀此篇文字，恍若神遊西方淨土，心曠神怡。通過淨宗與現代自然科學的會通，彌顯淨宗的理念與境界之博大精深，對幫助現代人信仰淨宗念佛法門不無裨益。

第六編：淨土資糧，信、願、行，含攝三章（信門，願門，行門）。本編討論淨宗的修持實踐：信願為慧行，持名為行行，目足並運，到達寶所。信願行三者呈有機互動的辯證關係，信願的條件與內容，修行的方法與儀規，淨業三福與普賢十大行願如何落實在日常行持中。以文殊智修一行三昧，增上往生品位。

第七編：往生品位，含攝三章（三輩往生，九品往生，邊地疑城往生）。本編闡釋三輩九品往生的因行果報，邊地疑城往生的行因，以及臨終助念的方法，俾使淨土學人明瞭往生之因行果報真相，隨機調整自己的修持，斷疑生信，改過遷善，精進辦道，爭取上品上生。

上述七編二十章的內容，次第鉤鎖相聯，有機整合。謹奉立言唯依聖，得旨在亡情的原則，平心敘述，作如來使。由於不慧學識淺陋，錯謬之處，尚祈十方大德慈悲塵正。

第一編

淨土宗的成立

念佛求生淨土一法，作為大乘佛教中的勝異方便，由釋迦牟尼佛金口所宣，千經萬論處處指歸。然就衆生接受層面，有一由隱到顯、由狹至廣的過程。昔釋尊於菩提樹下悟道後三七日，為界外法身大士稱性宣說《大方廣佛華嚴經》，便已然宣示淨宗念佛法門，然而與會閻浮提四衆弟子，隔絕視聽，不堪擔荷念佛圓頓之法。釋尊便退歸鹿野苑，鑑機宣說四聖諦與十二因緣法。循循善誘，待根機成熟，便和盤開示念佛法門，俾令衆生悉得離生死苦、得涅槃樂之大利。

原始佛教包含聲聞乘與獨覺乘。聞佛的教聲而修證者謂之聲聞，獨自覺悟而修證者謂之獨覺。聲聞弟子雖獲解脫煩惱生死，尚無大智大悲大行，故對大乘說為小乘。原始佛教純以出離生死輪迴為指歸，然對於未具出生死善根者，亦以人天善法漸馴化之，一則令這類衆生修人天善因福報，不墮惡趣；二則令福德深厚者回心向佛，遠作道種。

釋尊示現於世，廣度衆生。針對通行於當時印度民衆中的生天福樂思想，釋尊以善巧方便，用念天昇天的方便教法，令其解脫現時的痛苦。《大智度論》雲：“未得道時，或心著人間五欲，以是故佛說念天，若能斷淫慾，則生上二界（色界與無色界）天中；若不能斷淫慾，即生六慾天中。”世尊為根性暗鈍或眷戀五欲的人，先以生天的福樂引其入信，然後進一步敷演四諦、十二因緣等出世教法，消除貪瞋癡三毒，出離三界之苦患。小乘六念處中的念佛與念天生天思想的

融合，隱藏着念佛往生淨土的因子，只是由於衆生根機不堪擔荷出世大法，未曾和盤托出而已。

大乘佛教是相對於僅求自己覺悟的小乘佛教而言。乘是車乘的意思。大乘不僅自度，並且運載一切衆生安抵涅槃彼岸。淨宗念佛法門以“是心作佛、是心是佛”為原理，持名念佛，普願法界一切衆生往生安養，究竟成佛。淨宗的理念與方法，體現了大乘佛教的精髓。大乘經典所介紹勸讚的淨土甚多，諸如彌勒菩薩的兜率淨土、阿閼佛的東方妙喜淨土等。由於馬鳴、龍樹及天親菩薩造論盛讚，阿彌陀佛淨土信仰得以在五天竺廣泛弘傳。淨土法門體現着古印度大乘佛教的核心理念，凝結着釋迦彌陀兩土世尊乃至十方諸佛濟度衆生的悲智，乃般若系、法華系、華嚴系諸經典之歸宿。

第一章

淨宗之教起所因

釋尊一代時教，總其大意，唯欲衆生開示悟入佛之知見。然衆生迷染有淺深，樂欲有不同，雖無直下擔荷一乘圓頓妙法之利智，平等地亦有五乘（人、天、聲聞、緣覺、菩薩）之德用。致使釋尊佈慈雲於三界，注法雨於有情，衆生得聞妙法，菩提種子賴以激活；正覺之芽，念念得以增長。依據一己根機，奉教修持勝行，念佛正門之外（門餘）的八萬四千法門，漸頓各稱相類衆生之機宜。隨順機緣依教奉行，皆蒙解脫。然衆生業障甚重，以通途自力法門修行，悟證心性了生脫死者鮮微。教法利益雖曰衆多，然凡夫惑重慧淺，無由遍攬。諸佛如來憐念衆生，等同一子，特開念佛求生淨土妙法，廣度衆生。一切善惡凡夫信願持名，悉蒙阿彌陀佛大願業力加持，往生淨土，圓證三不退（阿鞞跋致），速疾成佛。此乃直指凡夫自心究竟成佛，若能諦信，何須遍歷聲聞、緣覺、菩薩三乘，久經三大阿僧祇劫的勤苦修行。不越一念（能持佛號之心），頓證菩提，誠爲諸佛如來出興於世之一大事勝妙因緣。

念佛法門惠以衆生速疾了生死、成佛道之真實大利。吾人得遇如是殊恩厚賜，當生大慶慰感恩之心。茲略標五點，用示阿彌陀佛的悲智願心，彰顯淨宗教起所因之奧妙：一、濁世津樑，預垂濟度。二、勝異方便，速疾解脫。三、激揚生死凡夫，令起欣厭。四、護持行人，不遭魔障。五、念佛往生，徑中徑又徑。分述如下：

第一節 濁世津樑 預垂濟度

五濁惡世乃衆生同分共業所感。人壽二萬歲時（迦葉佛出世時），即入劫濁。二萬歲前，衆生煩惱輕微，邪見薄少，人天衆盛，三惡道稀。釋迦文佛於人壽百歲時出興，爾時衆生已久經濁世，煩惱厚重，福薄慧淺。而現代衆生的濁染尤甚於釋尊住世時，五惡五痛五燒的景況，不堪言表。

釋迦本師以大悲願力，於五濁惡世示現八相成道，演說經法，宣佈道教，斷愛慾之本，杜衆惡之源，隨機設教，應病與藥。念佛勝異方便法門的宣說，大暢諸佛度生出世之本懷，徹顯兩土世尊愍念救度衆生之無盡大悲。略而計之，大悲彰顯有三：

一、釋尊住世行化時，憐此五濁衆生，自力修道，伏斷煩惱，證入真性，難行易退。舍利弗因地曾發大乘心，因天帝釋化作婆羅門，向其乞眼，舍利弗剜眼珠與之，婆羅門將眼珠棄地踐踏，舍利弗心生懊惱，由是退失大乘心，在小乘教法中進進退退六十小劫。又釋尊座下諸多弟子，有於大通智勝如來會中發心，皆因種種違緣退失大乘心，塵點劫來，墮在聲聞位。有鑑於菩薩因中發心修行者衆多，而成就佛果者鮮少的狀況，釋尊先以權教教化調熟後，便無問自說念佛往生淨土的難信易行之法，俾令五乘行人，信願持名，仰託阿彌陀佛大願以作強緣，齊入西方極樂淨土。釋尊以大無畏氣概，於娑婆穢土示現成道，復於五濁惡世說此平等普度九法界衆生之極難信妙法，是爲第一重大悲憫念衆生。

二、佛滅度後，衆生失去恃怙，貧窮孤露，復爲衆惡，五燒五痛，久後轉劇，福慧日淺，罪障益深。釋尊深鑑末世衆生陷溺於五濁惡世之煩惱淤泥中，無力拯拔，進道無由，遂以同體大悲心宣說念佛法門，鹹令未來雖不見佛，然佛滅度後，佛法遺存時，但有聞信念佛

法門，依教奉行者，速超生死。他力果覺的念佛法門在末法季秋，尤顯神功奇效。念佛法門能令信願持名者帶業往生，橫超三界，超情離見，能令衆生不受邪法的誘惑。執持名號猶如香象過河，橫截煩惱惑海。於此石火電光的無常世間，信願持名能令行人不費時劫（越三祇於一念），不勞勤苦（十念必生），了辦生死大事。證知淨宗念佛法門乃末法圓超五濁之無上大法，釋尊慈悲演暢此法，是為第二重大悲憫念衆生。

三、釋尊滅度久遠，於此滅劫每百年減一歲，減至人壽三十歲時，饑饉、疾疫、刀兵小三災次第而現，衆生的苦難日益加劇。衆生同分惡業所感故，佛教經法漸次消失。人壽五十二歲時，《首楞嚴經》、《般舟三昧經》先始消滅，最終直至三藏十二分教，悉皆滅盡。法滅時袈裟自然變白，藏經自然無字。十六羅漢盡收世間一切經法，貯於銅塔，繞塔經行，嘆言：釋迦法滅！然後此塔沉至金剛際。於經道盡滅之時，釋尊以慈悲哀愍，獨留《無量壽經》，止住世間百年，為罪濁劇苦的有緣衆生，作最後的垂救。過是以往，《無量壽經》亦滅，惟餘阿彌陀佛四字，廣度羣生。證知惡濤濁浪滔天之際，念佛法門尚作慈航；無明煩惑之昏夜，無量壽光猶稱法炬，是為第三重大悲憫念衆生。

綜上所述，釋迦彌陀兩土世尊，猶如慈父，愍念吾輩末法窮困潦倒的子孫，預先施設了救濟的妙法。譬如出遠門的慈父，準備好了飲食湯藥一樣。念佛往生淨土的法門，能令末法罪濁衆生，於家破身貧，備嬰衆苦之絕境，賴以起死回生，頓離厄難，圓成佛果。對釋迦彌陀之甚於父母念子的至極悲心，吾人當銘之肺腑，知恩報德。

第二節 勝異方便 速疾解脫

釋尊一代時教，應機隨緣宣說權實漸頓種種法門，衆生隨修一法，皆可入道，法法平等，無有高下。然就濁世衆生根機而論，八萬四千通途法門，或崎嶇難行，或迂迴曲折，或高玄難入。而持名念佛，無論根機利鈍皆可持念，夷坦而易行；念佛速超生死，直捷而易到。《觀經》韋提希夫人遭逢兒子悖逆之苦難，哀請求生無憂惱處。釋尊酬請，放眉間光，還住佛頂化爲金臺，於中攝受映現十方諸佛淨妙國土。韋提希遍觀十方淨刹，惟願往生西方極樂世界阿彌陀佛所。這是韋提希得釋尊加持密遣，見證到彌陀悲願威神與念佛一法方便究竟之特質而作出的最佳選擇。韋提希夫人的選擇與祈請，惠利末法衆生的功德甚大。

念佛法門內具的勝異方便之德用甚爲深廣，於茲略陳有四：

一、不值佛世，得常見佛方便

釋迦文佛滅度，彌勒菩薩當來下生成佛尚遙。於此無佛興世的時代中，孤苦衆生將以誰作恃怙？須知今現在說法的阿彌陀佛堪爲吾輩浪子作良導、作慈濟、作大安穩處。慈悲的阿彌陀佛與吾輩娑婆衆生甚具法緣，天性相關，如磁吸針。吾人信願持名，或於禪觀之中得睹聖相（如遠公大師、楚石大師、劉遺民居士等），或於夢中見佛顯現（淨業行人預知時至，大多在夢中蒙佛預示），或於臨終之際，見佛前來接引。往生彼刹後，恆常得見阿彌陀佛。克實而論，當吾人持念佛名時，阿彌陀佛相好光明便會現前，水清月現，感應道交。是名最勝第一方便。

二、不斷惑業，得出輪迴方便

按通途法門自力斷惑修道，名豎出三界，斷盡見思惑，方可出離生死。或先修根本四禪，方出欲界；次修四空定，方離色界；次修滅盡定，方超無色界。如螞蟻爬高山，稱難行道。念佛法門不斷惑，不參禪，但信願持名，得蒙佛願加持攝受，便可帶惑往生，名橫出三界，似風帆揚於順水，稱易行道。如蟲在竹，豎則歷節難通，橫則一時透脫。是為最勝第二方便。

三、不修餘行，得波羅蜜方便

通途法門中，諸菩薩衆廣修六度萬行，動經恆河沙劫，未能圓滿究竟。而今一心念佛，萬緣自舍，即佈施波羅蜜；一心念佛，諸惡自止，即持戒波羅蜜；一心念佛，心自柔軟，即忍辱波羅蜜；一心念佛，永不退墮，即精進波羅蜜；一心念佛，餘想不生，即禪定波羅蜜；一心念佛，正念分明，即般若波羅蜜。推而及之，不出一心，萬行具足。

蓮池大師一心念佛具足六度萬行的開示，深得淨宗念佛法門之奧祕，彰顯念佛至極圓頓之理則。念佛法門內具《華嚴》主伴圓融具德的玄境，一法圓具一切法的功德，隨舉一法為主，其他諸法即伴起而趨之，互融相攝。六字洪名圓具阿彌陀佛全體果地功德，當吾人執持名號時，便將名號內具的功德召喚出來，將阿彌陀佛的功德全然轉化為念佛行人的功德（猶如慈父的財產轉給孝子），是故但能一心念佛，便可圓滿菩薩六度萬行。是為第三最勝方便。

四、不經多劫，得疾解脫方便

《大智度論》雲：有諸菩薩，自念謗大般若，墮惡道中，歷無量劫，雖修餘行，不能滅罪；後遇知識，教念阿彌陀佛，乃得滅障，超生淨土。證知念佛具有懺除罪障的殊勝德用。又按通途法門，菩薩修因證果，須經三大阿僧祇劫。歷經十信、十住、十行、十回向、十地

諸階位，備經多劫，遠之又遠。而今淨土法門，不越一念（能念彌陀佛名之一念），疾超生死；不出片言（所念之六字名號），頓與聖衆齊等。一念頓超，片言即證，至哉妙用，何可思議。是爲最勝第四方便。

綜上所述，念佛法門方便而究竟的特質，體現出阿彌陀佛普度衆生的大悲心與方便智。在四十八大願中，十念皆生我國願（第十八願）彰顯出阿彌陀佛的方便智，正定必至涅槃願（第十一願）表達出阿彌陀佛欲令一切衆生圓成佛果的本懷。方便（手段）與究竟（目的）相資而行，悉令九法界衆生入彼涅槃城。

第三節 激揚生死凡夫 令起欣厭

吾輩凡夫衆生，迷昧自性，甘受三界六道輪迴之苦，曠劫以來，未曾有一念的省覺振勵，是故釋尊開示極樂淨刹與娑婆穢土的鮮明對照：金寶之與泥沙，暗獄之望華池，棘林之比瓊樹等。由是開出折伏與攝受二門：衆生耽戀娑婆世界，釋尊則極言娑婆世界五惡五痛之劇苦以折伏之；衆生蒙然不曉界外淨土，佛則詳述安養蓮邦之極樂以攝受之。折伏意在激發衆生觀知苦空無常，而令生起厭離娑婆之心；攝受則揚棄其懈怠，而使由興欣慕安養之志。釋尊所描述的西方極樂世界依正莊嚴，是一至極真善美慧之參照系，以此來對比娑婆世界的生存狀況，了知久在污泥濁水，方始嫌惡穢惡；乍聞極樂淨妙，深起願求。此土火聚，炎燒衆生；彼刹清涼，滋育慧命。兩相對照，不得不避此娑婆而趨歸安養。釋尊隨順衆生趨樂避苦的心理，深悉衆生有比較方能鑑別優劣的特點，善巧地顯現着兩土淨穢的對照。否則，吾人厭離娑婆、欣慕極樂之心，將永遠沉埋於無明顛倒之中不得顯露。在此濁世，厭欣心即是道心的表達，是乃成就出世大利的必要前提。

第四節 護持行人 不遭魔障

具足煩惑習染的衆生，處斯五濁惡世，大多汨沒塵勞，醉生夢死。偶有起發勝心修行者，由心魔與天魔之擾亂故，修行障難重重。或師心自用，率爾進道，而導致走火入魔，戕害身心；或受邪師誤導，危害社會，成爲魔子魔孫，生陷王難，死入地獄。吾人不修道業，心魔便隱而不發；今既修習禪觀，遂擊動諸魔現前，壞殺行人法身慧命。《楞嚴經》指陳行人修禪中所現的五十種陰魔（色受想行識五陰各具十魔），皆雲“不作聖心，名善境界；若作聖解，即受羣邪”。其中的想陰十魔，害人既深且烈，容易被其套住。行人一念貪求善巧、神通、深空、見佛等心，天魔邪魅便趁此妄念之機，飛精附人，現異說法，巧用諸多手段控制徒衆，廣行非法，貽誤衆生，擾亂社會。天魔邪魅日久生厭，離開彼人身體，彼人遂失神通能力，弟子與師，俱陷王難。經雲：“阿難當知，是十種魔（指想陰十魔），於末世時，在我法中，出家修道，或附人體，或自現形，皆言已成正遍知覺，讚歎淫慾，破佛律儀。”吾人處此魔子蠢動之末法時期，宜應高懸《楞嚴》照妖鏡，善於識別那些未證言證、潛行淫慾、敗壞佛教清淨戒律的出家魔子，護持清淨持戒的僧寶，令正法久住。

處此世間，好心修道，首先應具正知正見，以佛知見轉換凡夫知見。了達國土危脆，五陰無我，三界火宅，輪迴路險，亟求出離，求生安養，忍證無生，還來三界，廣度含識。而正見稍虧，即易遭逢魔障，欲求超升，反墮三途。自力修道，險象環生，諸多教內外負面事例，層出不窮。淺根衆生，見聞到修道遭魔之事，由怖畏故，遠離道業。這樣雖然獲得了某種“安全”，然以堪可修道之難得人身，對殊勝的佛法大道，交臂錯過，豈非大失！

阿彌陀佛深知吾輩下劣凡夫，罪障深重，自力進取道果甚難，是故悲心施設念佛一法，以大願威神力加被行人，於名號大光明中，不遭魔事。善辨萬物之情的白澤神獸，能令妖魔鬼怪怖畏遠離，乃至家中門上貼着白澤圖象，亦有闢怪之效。又山精野魅，能變形種種誑惑於人，如懸寶鏡照燭，精魅無能施其伎倆。六字洪名亦復如是。淨業行人稱念佛名，智照精朗，一切天魔心魔無由侵入。又經雲：念佛之人，有四十里光明燭身，魔不能犯。以阿彌陀佛及十方諸佛，恆常護念此念佛人故。茲舉一例為證。宋代馮珉，年青時從事遊獵，有一次發現一巨蛇在山岩下，欲吞噬黃犢。馮珉在上面急推岩石擊壓巨蛇至死。以後巨蛇屢屢為祟。馮珉怖畏之餘，幸聞善知識教敕，修懺念佛數十年，蛇不能害。一日請同社淨侶，誦《阿彌陀經》，唱佛端坐合掌而化。

第五節 念佛往生 徑中徑又徑

淨土法門由阿彌陀佛大慈悲心、大平等心中所流出，盡攝利鈍諸根衆生悉皆度脫。通途法門中，高妙之法則下根機衆生高不可仰，如釋尊於逝多林演說《大方廣佛華嚴經》，彼時上德聲聞，諸如舍利弗、大目犍連等如盲如聾，隔絕視聽。另有淺近之法則不被上根行人，如《維摩詰經》，有二比丘犯根本戒，發露懺悔，優波離尊者依據戒律條文定罪。二比丘疑心不釋，維摩詰大士言：不應以常法擾亂其心，更增二比丘罪。應以實相懺法，直談罪性本空，不在內外中間等。喻如螢光不能破暗而反增益漆黑。唯此念佛法門巧被諸根，上至等覺菩薩，下及悠悠凡夫，悉皆平等圓攝。一句名號如萬病總治之阿伽陀藥，悉皆對治衆生無量煩惱；又如巨冶熔爐，陶鑄萬物，各成其器。喻示只要信願持名，隨念佛人的根基大小與行持深淺，可獲九品往生，皆得不退轉位。念佛法門喻如天覆地載，兼容並育一切萬物，至極慈悲，無有選擇，所以稱爲普門法門。

念佛捷徑法門在修行下手處，表現有三：

其一，由有念得入無念。真心之中，本無妄念，念起即乖違真心。而衆生無始劫來，妄想慣習，不容易立即遣除。初始修心，勉強遏制遣除，欲令妄念空寂，殊不知揚湯止沸，妄念益顯動轉。縱然粗念暫時止息，細念猶然存在。即居凡夫之地，未能絕思慮、忘境緣，亦可即境緣思慮而作修進。是故以念還攻於念，念一佛名，換彼百千萬億之妄想雜念，用兵止兵。妄想之念能害我法身，傷我慧命，此是毒是兵；念佛之念，念念生滅，未與般若空慧相應，此亦是毒是兵。然非念佛之毒，不能攻妄想之毒；非念佛之兵，不能制妄想之兵。雖同一妄想，有專雜淨穢之差別。喻如病體痊癒時，即名健體；亂民戡

定後，便是良民。以念佛心開佛知見，入無生忍，彰顯持名念佛之方便善巧。

其二，因往生而實悟無生。持名念佛，暗合道妙，巧入無生。按通途教理行證而論，圓教初住爲初得無生法忍。直至八地離一切心意識（心即第八識阿賴耶，意即第七末那識，識即第六分別識），入一切法本來無生，無起無相，過去、現在、未來三際皆悉平等，無分別如如智之所入處，始名真得無生法忍。故知無生法忍，聖賢尚且難以臻入，何況凡夫？今專念佛，發願往生淨土，生彼國已，華開見佛，始了本心，本自不生。所謂熾然求生，而不乖於無生之理；終日生而未嘗生，乃所以爲真無生。入有（妙境界相）得空（第一義諦），往生屬凡夫份上事；而因往生契入無生，是爲即凡成聖。就路還家，潛超密度，難思難議。念佛往生，由穢土遷入淨土，倏爾轉移，如小吏平地升遷，白衣驟然富貴。六字洪名，誠爲通玄祕訣，換骨神丹。

其三，念佛往生，徑中徑又徑。通途法門，靠自力斷惑證真，萬里迢遙，名難行道；念佛法門，仰仗佛力，帶業往生，揚帆順水，屬易行道，稱爲徑路。依門餘八萬四千法門修道，名豎出三界；信願持名仗佛願力加持往生淨土，名橫出三界。八萬四千餘門之比念佛法門，念佛法門可謂疾迅便捷。於實相、觀像、觀想與持名四種念佛中，唯持名一法，簡要便捷。但能淨念相繼，便得往生，華開見佛。但得見彌陀，何愁不開悟。一心念佛，佛的相好光明，西方淨境乃至實相真如，便在裏許。證知念佛爲修行徑路，而持名又是念佛中的徑路。持名念佛，以至誠心念佛爲能感，以阿彌陀佛大悲威神願力爲所應，感應道交，不疾而速，不行而至，寂然不動，繁興妙用，非心性之極致，名號之妙德，何能神妙如是。鶴衝鵬舉，驥驟龍飛。持名念佛一法，可謂妙中之妙，玄中之玄，徑中徑又徑，實彰諸佛徹底之悲智，吾人當頂戴受持。

綜上所述，淨土法門乃釋迦彌陀兩土世尊至極悲智之結晶。阿彌陀佛十劫以來，時時企盼吾人求生淨土，猶如慈母倚門望子，恆時垂手深淵，接引念佛衆生，無有間斷。然吾輩凡夫永劫以來，舍父遠逝，於無休止的輪轉中，入苦趣，似蠅蛆飽餐於茅廁；赴死門，如牛羊被拖至屠場，無救無歸，可悲可痛。阿彌陀佛見到我等衆生備受如是劇苦，以悲心切願，長劫隨形六道，平等施以教化，循循善誘，導引吾輩投歸彌陀願海。吾人羈旅異鄉，忽聞慈母親切的呼喚，該是如何悸動心魄呀！吾人今生幸遇淨土殊勝妙法，而乃漠然不顧，因循苟且，上辜佛化，下負己靈，實乃悖逆之子。吾輩伶仃遊子，理應回應慈母的呼喚，思歸極樂故鄉，盡形壽惟此爲大，如是庶可慰藉彌陀慈母之願心，最終成就光壽交融之自佛。以上拈示五點，用顯淨宗教起所因之大略。

第二章

教相判釋

教相指如來一代時教之相狀；判釋是判斷經論的旨趣，解釋經論的義理，以裁定世尊一代所說教義的大小淺深。意在方便學人，俾於一代時教之綱領條目、淺深次第，洞然心目，進修有據。

早在古印度佛典中，已有簡略的判教萌芽，如《法華經》分大小二乘，《楞伽經》分頓教漸教，《解深密經》列出有、空、中三時，《涅槃經》標明乳、酪、生酥、熟酥、醍醐五味等。雖未明確提出判教，實已具備了原初判教的雛形。

佛教傳入我國，至東晉晚期，傳譯尤盛，大小乘各種經典次第逐譯。如果不把經典條分縷析，給以時教宗趣的合理辨析，勢必給學人帶來頭緒紛繁，無從抉擇的困惑。於是判教應運而生。迄至南北朝，判教體系有十八家之多。其中著名的有“南三北七”的十家判教。自唐以來，得到佛學界認同共遵且體系較為完備者，是天台與華嚴的兩家判教。茲擬天台判教系統、華嚴判教系統、淨宗祖師之判教三方面，略施討論。

第一節 天台判教系統

天台判教系統始於南嶽慧思禪師，整理甄別諸多典籍，立天台教觀。其後的智者大師，仰承南嶽慧思禪師之遺緒，在分析研究“南三北七”判教主張的基礎上，提出了五時八教的判釋系統。其五時是：一華嚴時，二阿含時，三方等時，四般若時，五法華涅槃時。五時中，華嚴、阿含、般若、法華涅槃，依所說的經名立時，方等時就所說的教法立時。

五時教判，有別有通。別五時，歷然有序。通五時，因眾生的機感不齊，故教法通於五時。其根機最鈍的聲聞大眾，必須經過上面別五時的調停與陶鑄，才能入於一佛乘實相；而根性利者，不必經歷五時，有的經歷四番或三番的陶鑄與調停，甚至隨遇一法便可悟入一乘之理，因而，通五時義得以成立。蕩益大師特別注重通五時的意義，認為佛陀說法是神力自在，任運度生，根據實際情況而設方便之教，不可思議；雖有五時的區別，然絕不受五時所局限。

淨宗經典在別五時中，屬方等時，然更多的是表現為通五時義。第一華嚴時，善財童子遍參知識，首先於德雲比丘座下，得聞念佛法門，末後於普賢菩薩座下，蒙其威神加被，所證者與普賢等，與諸佛等，是為等覺菩薩。普賢乃以十大願王，勸進善財及與華藏海眾四十一位法身大士，迴向往生西方極樂世界，以期圓滿佛果。證知淨宗念佛法門，實肇始於華嚴，廣被大機利根的菩薩。

第二阿含時，原始典籍處處內蘊淨宗萌芽，阿含時的聲聞眾，如憍陳如、舍利弗、大目犍連、阿難等，均在靈山法會上，聆聽淨宗妙法，發願求生極樂國。

第三方等時，淨宗無上大法，始唱於華嚴時，此需大機上智所見，二乘尚不見聞，何況凡夫衆生。直到方等時，釋尊特爲專說淨土三經，以冀若凡若聖之三乘根機，現生出離生死苦海，往生淨土，究竟成佛。是故方等經典，處處指歸淨土。密部經咒，悉皆護持行人往生極樂。

第四般若時，《般若》爲衆經母，大小乘顯密諸教，無不從此流出。《大般若經》六百卷，義富文繁。龍樹菩薩造《大智度論》釋之，謂佛說此經，欲令衆生修念佛三昧，得增益故。真空妙有，相得益彰，是故般若系經典每多敷衍淨土。

第五法華涅槃時，《法華》純圓獨妙，經中開示女人受持斯經，往生極樂世界，用作未來衆生的榜樣。又云：“若人散亂心，入於塔廟中，一稱南無佛，皆已成佛道。”與念佛法門，異曲同唱。

由上證知，淨宗念佛法門在五時聖言量中，徹始徹終，通前通後，無不從此法界流，無不還歸此法界。淨宗念佛法門稱佛本懷，是故釋尊多次宣說，重重誨勉，具通五時。

二、八教：內容與形式的判屬

根據上述別五時與通五時的詮釋架構，天台家又從內容與形式兩方面判立爲八教。從內容上分化法四教，從形式上分化儀四教。化法四教譬如藥味，化儀四教譬如藥方，二者相資而用，方能起到療病救苦的效用。茲分述如次：

1. 化法四教

釋尊五時說法，應病投藥，於一佛乘，開爲藏、通、別、圓四教，普應羣機。藏教即小乘教，通教是三乘同稟之教，別教獨被界外菩薩，圓教是大乘圓妙之教。

以化法四教作參照座標，淨宗念佛法門正屬圓教，是釋尊稱性圓融圓滿之教。蓮池、幽溪、蕩益三大師皆判《阿彌陀經》為圓教。求生淨土被上根，淨宗念佛法門是大乘菩薩所修。臨命終時，帶業往生，即得阿惟越致。蕩益大師贊雲：“（念佛法門）阿伽陀藥，萬病總持，絕待圓融，不可思議，《華嚴》奧藏，《法華》祕髓，一切諸佛之心要，菩薩萬行之司南，皆不出於此矣（指《阿彌陀經》）。”蕩益大師慧眼點示，《法華》之純圓，《華嚴》之全圓，其祕髓與奧藏，皆不出阿彌陀佛所示念佛法門之外。

幽溪大師雲：“圓頓法門，亦必須先開圓解，而次修圓行，破三惑，而方證圓果，以階不退（不退轉位）。今則但說彼土依正二報，以之為開解生信，七日持名，一心不亂，以之為造修行門，臨命終時，即得往生，以階跋致（阿鞞跋致）……故知此經（指《阿彌陀經》）為五濁惡世之無上醍醐。”幽溪大師將念佛法門喻為無上醍醐，確證淨宗正是契理契機最極圓頓之聖教。

淨宗正屬圓教，同時亦具攝藏通別三教。《無量壽經》與《觀經》中，皆有往生者得須陀洹乃至得阿羅漢果。藏教行人，趣證偏真涅槃，按其種性，不應生起佛道根芽，而阿彌陀佛以本願不可思議神力，攝受小乘行人往生西方淨土，必當以威神願力加持此行人起無上菩提心。善導大師雲：“十方衆生，修小乘戒行，願往生者，一無妨礙，悉得往生。但到彼先證小果，證已即轉向大（大乘）；一轉向大以去，更不退生二乘之心，故名二乘種不生。”凡通教與別教行人，亦無有越出淨宗念佛法門之外者。證知淨宗念佛法門普度九法界衆生往生淨土，疾速成佛，乃真確之實語。

2. 化儀四教

從教化方法層面，可分為頓、漸、祕密、不定四教。頓教，是指不用漸進，直接宣說一佛乘真理。漸教，為了方便誘導鈍根初機，由

淺入深，從小至大，引入大乘。漸教包括阿含、方等、般若三時的教法。祕密教，佛不思議神通之力，令大眾同會聽法，所聞各異，隱密赴機，彼此得益不同而互不相知。不定教，佛不思議神通之力，令同會聽法之眾，或聞小法而證大果，或聞大法而證小果，彼此相知，得益不定。

以化儀四教作參照座標，淨宗念佛法門屬頓教。念佛法門是釋尊稱性極談，欲令一切含靈往生淨土究竟成佛，其間沒有宛轉委曲。凡夫信願持名，帶業往生，橫超三界，一生成辦，永不退轉無上菩提。如能至心信受奉行，不必遍歷三乘，久經多劫，不越一念（一念契入彌陀願海），頓證菩提。念佛圓頓大法，致令韋提希夫人現生橫超三界，上品上生。又《觀經》末品所載五逆十惡眾，稱名便登極樂。非極頓之教，何能有此功用？

淨宗念佛法門亦方便地含攝漸教、祕密教、不定教的教化方法。對於耽戀世樂的眾，〈無量壽經〉極言五惡五痛五燒之苦，明示六道苦樂因果，調伏教化眾，令持五戒十善，以培福慧，激揚凡夫眾厭離娑婆、欣求淨土之心，成辦出世大事。這類教化方法應屬漸教的範圍。淨宗念佛法門廣大微妙，各類眾隨其根性聽聞到相應之法，各各領解獲益，誠如《無量壽經》（唐譯）所云：“世尊能演一音聲，有情各各隨類解。”十方世界的凡夫與菩薩聽聞念佛法門，聞阿彌陀佛名號，各有法益。此乃祕密與不定二種教化方法的體現。

綜上所述，天台五時八教是一個完整合理的判教體系。以此為參照系，亦可明瞭淨宗在一代時教中的地位、性質與作用。淨宗正屬圓頓之教，同時又圓攝圓超五時八教。如來正說，教內真傳，超情離見，不可思議。

第二節 華嚴判教系統

華嚴宗作為中國佛學之大成，亦表現為判教與法界觀。華嚴宗的三時五教，依照《華嚴經》的義理，卓然而成一週密而合理的判教系統。三時五教的判釋，肇始於華嚴初祖杜順大師，集大成於華嚴三祖賢首國師，茲分述如下：

一、三時：時間維度的判屬

《華嚴經》以日出日沒為譬喻，顯示如來始從成道，終至涅槃，先後說法之次序，即日出先照時、日升轉照時與日沒還照時。三時佛教各有特色，先照時稱為無上根本法輪，轉照時稱為依本起末法輪，還照時稱為攝末歸本法輪。與五教判分亦具對應關係。

淨宗正屬日出先照時，因為《華嚴》末後一著，乃普賢菩薩以十大願王勸進華藏海眾，導歸西方極樂世界。上根利智直下承當，發願求生。鈍根眾生如聾如盲，杜視絕聽。釋尊以大悲普度之心，於第二日升轉照時，專說淨土三經，以念佛法門普應三根，俾令有緣眾生往生淨土，究竟成佛。又於第三日沒還照時，在法華會上，重申淨宗，追溯兩土世尊因地歷史，勸勉大眾念佛求生極樂世界。證知淨宗念佛法門條貫三時，重重宣演，只是眾生根機不同，致有隱顯之別。

二、五教：內容的判屬

華嚴五教小、始、終、頓、圓，與天台八教有同有異。華嚴判教是在繼承天台判教的基礎上，面對禪宗鼎盛、法相宗異軍突起的狀況，所建構的新的判教體系，以成華嚴宗之五教十宗（天台設化儀四教，華嚴相應立十宗），從內容到形式，更為完備。五教為小乘教、大乘始教、大乘終教、頓教、圓教。

淨宗在五教中，正屬頓教與圓教所攝。淨宗念佛法門，信願持名，即得往生淨土，一生成辦佛果，疾超速證，非漸教迂迴屈曲可比，故為頓教所攝。

蓮池祖師基於賢首五教的立場，判釋《阿彌陀經》所示念佛法門正詮頓教，兼通終教與圓教。何謂攝於頓教呢？原由有二：其一，從取證佛果來看，通途法門靠自力斷惑證真，從初發心直至成佛，經五十五位真菩提路，乃至歷三大阿僧祇劫方得成佛，其事甚難，其道甚遠。今此持名念佛，乘佛願力，即得往生，既往生已，即得三不退（阿鞞跋致），可謂彈指圓成八萬門，一生取辦僧祇果。如將法王寶位，直接授與庸劣凡夫。不歷階級，頓超直入，非漸教迂迴屈曲之能比擬。其二，從修證方法來看，頓教之旨，一念不生即名為佛。今此持名念佛正謂無念，良由一心執持名號，則不以有心念（能念之心本體自空，所念之佛了不可得），不以無心念（能念之心惺惺不昧，所念之佛歷歷分明），不以亦有亦無心念（有處全空，空處全有，互奪兩亡，故非雙亦），不以非有非無心念（因有念顯無念，因無念顯有念，互成雙立，故非雙非）。離此四句，更有何念？雖然名為念佛，實乃無念之念（由體起用），念而無念（攝用歸體），是名一心。是故持名一心不亂，與一念不生無二無別。是故《阿彌陀經》正屬頓教。

何謂兼及終教與圓教呢？大乘終教開顯中道妙有，定性闡提皆當作佛，稱合大乘至極之說。今淨土法門以一切衆生（蠕動蜎飛乃至阿鼻衆生）念佛，定當往生成佛，即定性闡提皆作佛義。

圓教乃圓滿無缺圓融無礙之謂。《大方廣佛華嚴經》乃釋尊成佛之初，為法身大士稱性直談的大不思議妙典。事事無礙法界具攝十玄門（通過此十種玄妙之門，能契入華藏世界無盡性海），彰顯圓教祕藏精髓，為《華嚴經》所獨具。而《華嚴》十玄門亦體現在大小《彌

陀經》中（《無量壽經》稱大本）。是故《華嚴經》全圓、《彌陀經》分屬圓教。會通二經圓融玄境，略有十同，分述如下：

1. 無情說法同

華藏世界一塵一毛，有形無形之物，皆悉演出妙法言音，天鼓法爾流出苦空無我之音，俾令華藏大士遠離塵勞，增進道業。西方極樂世界亦復如是。寶池德水波揚無量自然妙聲，雜色之鳥晝夜六時出和雅音，香風拂樹演暢妙法，悉皆宣演五根、五力、七覺分、八正道分諸法門。諸往生者聞是音已，皆生念佛、念法、念僧之心。無情說法，妙德難思。彰顯情與無情同圓種智的華嚴玄境與一切皆成佛的彌陀願心。

2. 一含無量同

華嚴一微塵中，具足十方法界無盡莊嚴。善財童子讚歎彌勒樓閣雲：“是不動本處能普詣一切佛刹而莊嚴者之所住處。”佛母摩耶夫人云：“又善男子，彼妙光明入我身時，我身形量雖不逾本，然其實已超諸世間。所以者何？我身爾時量同虛空，悉能容受十方菩薩受生莊嚴諸宮殿故。”西方淨土亦復如是。於一一寶樹中，悉能顯現十方佛刹，猶如鏡中之像。又釋尊加持阿難及與會大眾，悉見阿彌陀佛淨刹無量莊嚴，諸菩薩眾宮殿隨身，遍至十方供養諸佛的景觀；大勢至菩薩天冠上的寶瓶光焰中，映現十方諸佛淨土，彼此都無增減，顯示空間廣狹自在的解脫境界。

3. 不動周遍同

華嚴諸佛菩薩於寂滅道場本身不動，無量化身遍周法界，廣作上求下化的佛事。八住菩薩（童真住）即能現變化自在身，一刹那頃，遊行無數世界。又十行頌雲：“佛刹無邊無有數，無量諸佛在其中。

菩薩於彼悉現前，親近供養生尊重。”西方淨土亦復如是。諸往生者，承佛威神，一食之頃，遍至十方無量世界，供養諸佛。昔覺明妙行菩薩，自極樂國來此土臨壇示偈雲：“一月光含千世界，分身無量照羣迷。當知本體原無二，不動莊嚴變化機。”西方淨土諸菩薩身不動搖，而遍十方種種應化，開啓諸衆生煩惱淤泥中的正覺蓮華故，其悲智德用與華藏大士無二無別。

4. 見聞獲益同

華藏世界種種景物，具彰法性，令見聞者悟入妙如來藏。一切寶蓋從菩薩行持波羅蜜所生出，一切華帳於佛境界清淨解所生，一切衣由無生法忍所生，一切寶宮殿從解諸法如夢歡喜心所生。若有衆生見藥王樹（依報）與佛身（正報），即能淨除業障，六根清淨。乃至彌勒樓閣即菩提相，勝熱婆羅門火聚刀山即是般若無分別智，令善財童子心開意解，至菩提道場。西方淨土亦復如是。諸往生者見阿彌陀佛道場寶樹，聞聲嗅香，嘗其果味，觸其光影，念樹功德，由此因緣，乃至涅槃，五根無患，心無散亂，皆於阿耨多羅三藐三菩提得不退轉。復由見彼菩提樹故，獲三種忍。何等爲三？一者音響忍，二者柔順忍，三者無生法忍。又諸衆寶蓮華、樓閣宮殿、百鳥鈴鐸、寶池德水等，悉能令往生者獲致住相證果之法益。立像豎臂，觸目皆道；託事顯法，妙境無盡。

5. 八難頓超同

八難是指遮止佛化的八種障難，即地獄、餓鬼、畜生、盲聾喑啞、世智辯聰、佛前佛後、北俱盧洲、無想天。這八類衆生或因劇苦、或因愚癡、或因根缺、或因享樂等原由，不能得到聖人的教化。然諸佛大悲不捨八難衆生，威神垂救。《華嚴經》中，釋尊告寶手菩薩言：佛爲菩薩時，於兜率天宮放大光明，名光幢王，照十佛刹微塵數世界。彼世界中地獄衆生遇斯光者，衆苦休息，鹹生歡喜，踊躍稱

慶。從彼命終，生兜率天。天中有鼓，名甚可愛樂，為彼天子說微妙法。諸天子聞法心解，證入十地。地獄衆生頓超證入十地，希有奇特，此乃毗盧遮那如來光明願力所致。阿彌陀佛亦復如是。阿彌陀佛因地發起平等普度九法界衆生之大願，尤其對三惡道衆生備加愍念。度盡阿鼻苦衆生的大悲願，永恆地迴響在虛空法界，成為法藏菩薩捍勞忍苦圓成大願的不竭原動力，並在彌陀果地上得以兌現。阿彌陀佛至彼地獄最上之頂，垂金色臂慈音告敕，放大光明，其音隨光，直至地獄淵底。阿鼻受苦人及同受劇苦的獄囚，見彌陀光明，又聞慈音告敕，忽得本心，增益善念，踊躍歡喜，頭面頂禮，稱念佛名，隨光直上，往生淨土。至安養佛剎已，蒙佛摩頂授記，聽佛說法，應念悟道，即能飛行遊戲神通，分身他方剎土，上供諸佛，下化衆生。地獄衆生往生獲益如是，諸蜎飛蠕動衆生往生，亦不勝其數。《往生集》中所載鸚鵡、八哥、老鼠等往生事例，亦只是無數往生中聊舉三五而已。證知阿彌陀佛光明願力遍一切時處，六道衆生但念佛者，悉得往生。八難頓超，彰顯阿彌陀佛與毗盧遮那佛共有的不可思議威神願力，吾人於此宜知恩報德，銘刻肺腑。

6. 出生無盡同

華藏世界重重涉入，映現無窮。經雲：如來能於一身現不可說佛剎微塵數頭，一一頭出爾所舌，一一舌出爾所音聲，乃至文字句義充滿法界。西方淨土亦復如是。又衆寶蓮華，周滿世界。一一寶華，百千億葉。其華光明，無量種色。青色青光，白色白光，玄黃朱紫，光色赫然。煒燁煥爛，明曜日月。一一華中，出三十六百千億光。一一光中，出三十六百千億佛，身色紫金，相好殊特。一一諸佛，又放百千光明，普為十方說微妙法。如是諸佛，各各安立無量衆生於佛正道。證知西方淨土與華藏世界一樣，同具重重無盡之玄境。

7. 雙垂兩相同

華藏世界法報化三身一體。清淨法身毗盧遮那佛，爲大菩薩示現智德圓滿報身盧舍那佛，爲劣根衆生示現千百億化身釋迦牟尼佛。隨衆生心，應所知量；以方便智，廣度衆生。西方淨土亦復如是。阿彌陀佛於西方本土，爲諸菩薩現六十萬億那由他恆河沙由旬之身，眉間白毫如五須彌山，佛眼如四大海水。如是報身非凡夫心力所能觀想，是故阿彌陀佛爲劣機衆生示現丈六小身於池水上，以宿願力加持，有憶想者，必得成就，顯示阿彌陀佛與盧舍那佛同等的慈悲方便。

8. 教主法身同

華藏世界以盧舍那佛爲教主，西方淨土以阿彌陀佛爲教主。清涼國師開示：阿彌陀佛即本師盧舍那。永明延壽大師亦云：總持教（指密宗）中，亦說三十七佛皆毗盧遮那一佛所現。毗盧遮那內心證自受用，成於五智，從大圓鏡智流出東方阿閼佛，從平等性智流出南方寶生佛，從妙觀察智流出西方極樂世界無量壽如來，從成所作智流出北方不空成就佛。中央法界清淨智，即自當毗盧遮那。言三十七者，五方如來，各有四大菩薩，即成二十五，加上四攝菩薩與八供養菩薩，故成三十七。皆稱佛者，皆毗盧遮那一佛所現。蓮祖亦認定阿彌陀佛即盧舍那佛，茲又舉一例以作佐證：宋代道因法師，修《華嚴》圓頓教觀。臨終別徒衆曰：“華嚴世界，洞徹湛明，甚適我懷，今將行矣。”令徒衆舉所述彌陀贊曰：“無邊剎海海涵空，海空全是蓮華宮，蓮宮周遍遍空海，空海獨露彌陀容。阿彌陀佛不生滅，難覓難拈水中月，絕非離句如是身，如是感通如是說。”道因法師臨終於華藏虛空剎海的蓮華宮中，見到的卻是阿彌陀佛的金容。諸佛本跡，凡情難測。藕祖曾開示“彌陀即是毗盧師，極樂即是華藏界”，信不虛言。由此可推知：釋迦牟尼佛即是阿彌陀佛的化身佛。如是，釋尊一代時教的結穴歸根總在念佛求生淨土，乃真實不虛也。

9. 不可思議同

釋尊一代時教超情離見，不可思議，其圓頓教法尤顯大不思議妙德玄境。《華嚴》以甚深無礙法界緣起爲宗。華藏世界乃毗盧遮那如來無量劫備修勝因，悲智雙運，嚴淨刹海，無量因緣稱性肇起。如海印三昧，同時朗現。相即相入，一法成一切法；因果同時，初發心時即成正覺。圓頓祕藏具攝萬法，故被譽爲衆經之王。誦經一偈能破地獄；沙彌心念《華嚴》經文幫助天帝，能令阿修羅大軍潰散。西國相傳，有讀此經者，以水盥掌，水沾蟲蟻，其蟲蟻捨命，皆得生天。足證《華嚴》妙典神力不可思議。西方淨土亦復如是。阿彌陀佛願心莊嚴的安樂世界，稱性緣起，同時完備，具足萬德，妙德難思。經雲：其有得聞彼佛（阿彌陀佛）名號，歡喜踊躍，乃至一念，當知此人爲得大利，則是具足無上功德。是故彌勒，設有大火，充滿三千大千世界，要當過此，聞是經法，歡喜信樂，受持讀誦，如說修行……當來之世，經道滅盡，我以慈悲哀愍，特留此經，止住百歲。其有衆生，值斯經者，隨意所願，皆可得度。（《無量壽經》）“若有能信如是之事，當知是人不可思議，所得業報亦不可思議。”（《阿彌陀鼓音聲王陀羅尼經》）

由上證知，《華嚴經》與《彌陀經》同屬不可思議之圓頓妙典，同詮自性大不思議之體相用。有謂《華嚴》奧藏不出《阿彌陀經》（蕩祖）；有謂淨宗念佛法門肇起於《華嚴》（印祖）；有謂《華嚴》是大本《彌陀經》，《彌陀經》乃小本《華嚴經》等，誠哉確論。

10. 頓齊佛境同

《華嚴經》詮釋心、佛、衆生等無差別的圓頓義理。從果門攝法來看，如來成正覺時，於其身中普見一切衆生成正覺，乃至普見一切衆生入涅槃。以佛所證得的正是衆生本覺真心，是故衆生全在佛心中。從因門攝法來看，菩薩摩訶薩應知自心念念常有佛成正覺。何以

故？諸佛如來不離此心成正覺故。故知自心、一切衆生心，亦復如是。是故佛在衆生心中。由生佛同體，因果交徹故，衆生心中佛，爲佛心中衆生說法，即凡夫生滅心，便可頓成諸佛不動智。得遇毗盧遮那光明者，皆可證得十地菩薩位，成就無量智慧光明。乃至初發心時即成正覺，雖成等正覺不捨初發心。淨土法門亦復如是。阿彌陀佛法性身，入一切衆生心想中，是故我等念阿彌陀佛時，阿彌陀佛即時現前。念佛法門以佛果覺作行人修持因心。阿彌陀佛以大願作衆生多善根之因，以大行作衆生多福德之緣，令信願持名者，念念成就西方淨土如是依正莊嚴功德（亦即自性功德），而皆是已成就，非今成就，非當成就。此則以阿彌陀佛種種莊嚴作增上本質（託彼名號），帶起衆生自心種種莊嚴（顯我自心）。信願持名，全攝佛功德爲自功德，香光莊嚴。念佛時即作佛時，亦即成佛時。一念相應一念佛，念念相應念念佛，頓齊佛境，難思難議。

綜上所述，蓮祖以楷定古今之氣概，將《阿彌陀經》與《華嚴經》圓融會通，拈出二經十種相同之處，用以佐證《華嚴》全圓、《彌陀經》分圓之判教，這對宋明以來宗門教下輕賤淨土的強勢偏見，不啻當頭一棒。《疏鈔》問世流通伊始，亦受到多方攻訐。有人以爲《阿彌陀經》所示持名念佛，畢竟是愚夫愚婦所行之淺法，《疏鈔》穿鑿使之深，故不可。又有人謂《阿彌陀經》屬方等經，《疏鈔》判爲圓教，則不可。伊時有一精研《華嚴》的曹魯川居士亦致書蓮祖雲：“《佛華嚴》乃無上一乘圓教，如來稱性之極談，非教非宗，而即宗即教；不空不有，而無垢無淨。是在《法華》，猶較一籌，若餘乘似難與之較長比短也者。尊者乃與《彌陀經》並稱，已似未妥。”蓮祖對諸如此類之見解，予以慈悲而嚴正的辯駁，摧邪顯正，中興淨宗，厥功甚偉。面對諸多誹議，蓮祖常喟然感嘆：“佛謂此經難信之法，不其然乎？！”

吾人深體蓮祖的圓頓之判與二經十同，對古德讚譽淨宗念佛法門爲圓頓中至極圓頓，信非溢美之辭，無稽之談。深信淨土法門，始是深信法界圓融理；已悟法界圓頓理，方肯熾然求往生。如是往生即向上圓頓了義無倫匹，如是解行方契蓮祖判教本意。

淨宗亦復兼通前三教，淨宗念佛法門在小乘教、大乘始教與終教中，或顯說，或隱說，唯願善根成熟衆生，念佛求生，速成無上正等正覺，表證釋尊無盡的悲心，淨宗念佛法門的廣大圓滿。

第三節 淨宗的判教

古印度與中國的淨宗祖師，以淨宗理念審視釋尊一代時教，建構出諸種頗具特色的判教系統，其中以龍樹菩薩、曇鸞大師、道綽大師、善導大師的判教較為突顯，對後世影響較大，茲分述如次：

一、難行道與易行道

龍樹菩薩在《十住毗婆沙論》中，注重行人獲阿惟越致（不退轉）的必要性，以防墮入聲聞、辟支佛地，乃至在凡夫地無量劫輪轉之險況。論雲：“若人發願欲求阿耨多羅三藐三菩提，未得阿惟越致，於其中間，應不惜身命，晝夜精進，如救頭然。”然而，獲至阿惟越致地，甚難久遠乃可得，非怯弱下劣之人所能為。釋尊為普度衆生，廣開方便之門。《十住毗婆沙論》雲：

“佛法有無量門，如世間道，有難有易，陸道步行則苦，水道乘船則樂。菩薩道亦如是，或有勤行精進，或有以信方便易行疾至阿惟越致者。”

在這裏，龍樹菩薩從修行的方法與效能方面，提出了判教的標準，將一代時教八萬四千法門，概分為兩類：一者難行道，靠自力勤修戒定慧，於無量劫捍勞忍苦，次第破見思惑、塵沙惑、無明惑，豎出三界，歷劫修證，如陸道步行到達目的地，千辛萬苦，是為難行道；二者易行道，信願稱名，仰賴佛力，悲願加持，往生淨土得至阿惟越致地，疾速圓成菩提，如水道乘船，揚帆順風，疾抵彼岸，安隱快樂，是為易行道。

曇鸞大師承繼龍樹菩薩的判教，並加以獨創性的詮釋闡發。《往生論注》雲：

“難行道者，謂於五濁之世，於無佛時，求阿鞞跋致為難。此難乃有多途，粗言五三，以示義意：一者外道相善，亂菩薩法（諸多宗教亦具慈善的表相，混淆離生死苦、得涅槃樂的菩薩法——注）；二者聲聞自利，障大慈悲；三者無賴惡人，破他勝德；四者顛倒善果，能壞梵行；五者唯是自力，無他力持。如斯等事，觸目皆是。譬如陸路，步行則苦。易行道者，謂但以信佛因緣，願生淨土，乘佛願力，便得往生彼清淨土；佛力住持，即入大乘正定之聚。正定，即是阿鞞跋致，譬如水路，乘船則樂。”

曇鸞大師詳陳於五濁之世無佛之時，求阿惟越致的五種困難，障礙菩薩修行，從反面顯示出易行道的殊勝。這是曇鸞大師依據《無量壽經》與《往生論》的教旨所創發的觀念，是將古印度淨土教加以本土化、時代化的善巧詮釋。

由是，他力本願的理念與對易行道高度自覺的倡導，構成了中國淨宗的主要特色。這一特色亦是在繼承龍樹菩薩判教基礎上，加以中國本土化的獨創。飲水思源，龍樹菩薩亦被推尊為淨宗祖師。

二、 聖道門與淨土門

道綽大師繼承龍樹、曇鸞的難行道與易行道之判教，根據佛法三期法運說，加以進一步的詮釋，提出聖道門與淨土門的判分。

何為聖道門？於娑婆世界憑自力斷惑證理，入聖得果之法，名為聖道門。何為淨土門？稱念名號，乘佛本願，往生淨土，入聖得果的教門，稱為淨土門。

聖道與淨土二門，同為釋尊金口所宣，是法平等，無有高下。然時機與教法是否相應，弘學佛道者不可不察。若教法契合時機，則易修易悟；若根機、教法與時代相互乖悖，則難修難入。聖道門去佛時

遙，且理路深幽，今時末法鈍根衆生難以解悟。聖道門中有大、小二乘之別，大乘說真如實相第一義空之理，教人證悟，凡惑衆生難以下手。小乘修入見道、修道位，斷五下分結，證阿那含果；斷五上分結，證阿羅漢果。今時無問道俗，難得其人。際此末法五濁之世，唯有淨土一門可通入路。是以諸佛大慈，勸歸淨土。縱使一生作惡，臨命終時，十念相續稱佛名號，一切諸障自然消除，定得往生。故知念佛正是適應今日末法時機之殊勝教門。道綽大師廣引經論，勸勉大衆舍難行道，依易行道，以起心立行，願生淨土之自力，仰賴阿彌陀佛大願業力，往生彼土，速疾出離生死輪迴，三界火宅。

由上可見，道綽的判教，繼承了龍樹、曇鸞判教的基本精神，加進了末法思想與時教相應的視界，強化了乘佛願力往生淨土的必要性，爲他力本願的淨宗理論注入更爲強勁的活力。

善導大師進一步光大他力本願的淨宗理念，宣示：“一切善惡凡夫得生者，莫不皆乘阿彌陀佛大願業力爲增上緣也。”釋尊一代時教可以判分爲漸教與頓教二種。在娑婆世界入聖得果法，稱爲漸教（即難行道，聖道門）；往生西方淨土入聖得果法，稱爲頓教（即易行道，淨土門）。釋尊所說的八萬四千法門，是針對正法與像法的衆生斷惑證真而說，末法衆生依之修學證悟不易。唯有念佛往生的淨土法門，乃是釋尊爲五濁惡世的凡夫特設的方便法門。鑑於末法時期，邪知異說紛呈，善導大師預警勸示：“仰願一切行者等，一心唯信佛語，不顧身命，決定依行。佛遣舍者即舍，佛遣行者即行，佛遣去處即去，是名隨順佛教，是名隨順佛意，是名隨順佛願，是名真佛弟子……仰勸一切有緣往生人等，唯可深信佛語，專注奉行；不可信用菩薩等不相應教，以爲疑礙。抱惑自迷，廢失往生之大益也。”殷勤勸勉，苦口婆心，吾人當依教奉行。

綜上所述，淨宗祖師的判教，抓住淨宗心要特質，予以闡發，建構參照座標，條分縷析一代時教，豁人心目，鞏固行人淨業信心，說理圓融，推崇本宗並未貶抑他宗，對淨宗理論體系的建構與弘揚，貢獻甚大。

透視淨宗祖師的判教，可以感知到他們共有的願心：欲令一切衆生念佛往生西方極樂世界。以先避娑婆穢土之險惡，輪迴之可怕，因而不憚重重勸勉。這種超出常格的強調，實稱兩土世尊的本懷。阿彌陀佛意欲度脫十方世界諸衆生類，皆使往生其國，悉令證得佛道；既作佛已，分身他方世界，轉相教授，轉相度脫，如是輾轉，不可復計。是故淨業行人將求生淨土當作頭等大事來辦，是契合阿彌陀佛心願的。淨宗祖師於此苦口婆心地闡揚，無非代佛弘化。通過教相判釋的討論，吾人更能明瞭淨宗在一代時教中的地位與作用。由此鞏固對念佛法門的決定信心，成辦無量劫來未曾解決的生死大事，何幸如之！

第三章

淨土宗在中國的弘傳

淨宗念佛往生法門，大暢諸佛度生出世之本懷。釋尊於一代時教，常時多次宣說，梵筴亦甚豐。佛教東傳震旦伊始，淨宗經典便在我國遙譯流佈。佛教最初傳入東土的年代，多有異說。諸多文獻資料佐證，西周之時中國已有佛法，如周穆王在五臺山、終南山、蒼頡造書臺、檀台山數處造佛寺古蹟。文昌帝君自述二十九世中有一世在周朝作官時，初聞佛理（《文昌帝君陰騭文》等）。種種文獻資料佐證，佛教傳入中國的年代悠遠。而中國以政府行爲方式恭請接納佛教，佛教正式傳入中國，當以東漢明帝永平十年（公元67年）爲始。

第一節 淨宗經典的傳譯

隨着漢明帝打開迎請佛教的大門，天竺與西域來華的梵僧絡繹不絕。作為外來文化，佛教的弘傳以佛典翻譯為開端。中國佛典翻譯事業，始於安世高與支婁迦讖二大譯經師。安世高本是安息國太子，讓國位與叔父，出家修道，博通經藏。東漢桓帝建和二年（公元148年）來洛陽。二十年間譯出176部經卷，多屬小乘，間譯大乘經。支婁迦讖，月氏國人，桓帝永康元年（公元167年）來洛陽。十餘年間，譯經21部，多屬大乘經典。此二大譯經師都曾翻譯過淨宗典籍。

據《開元釋教錄》記載：安世高曾翻譯《佛說無量壽經》二卷，惜已佚。支婁迦讖於後漢靈帝光和二年（公元179年）譯出《佛說般舟三昧經》，此即中國淨宗經典傳譯之開端。繼而又譯出號稱淨宗第一經的《佛說無量清淨平等覺經》。到了三國時代，吳月氏優婆塞支謙（公元222年）譯出《佛說阿彌陀三耶三佛薩樓佛檀過度人道經》，曹魏印度沙門康僧鎧譯出《佛說無量壽經》（公元249年）。姚秦鳩摩羅什（公元401年來洛陽）譯出《佛說阿彌陀經》、《十住毗婆沙論》等。北涼曇無讖譯出《悲華經》（公元419年），劉宋曇良耶舍譯出《佛說觀無量壽佛經》（公元424年），北魏菩提留支譯出《無量壽經優婆提舍願生偈》（公元508年），唐玄奘重譯《阿彌陀經》，名《稱讚淨土佛攝受經》（公元650年），唐南印度三藏菩提留志譯出《無量壽如來會》（此本出《大寶積經》），趙宋西域沙門法賢譯出《佛說大乘無量壽莊嚴經》（《無量壽經》自漢迄宋有十二譯，上面所列乃存世之五種）。

上面所述乃淨宗主要經典，帶說淨土的大乘經典尤多，諸如《華嚴》、《法華》、《楞嚴》、《楞伽》等大乘經典。隨着淨宗經典的

次第譯出，古印度淨土思想在東土廣泛傳佈，開花結果，匯成中國佛教的一大主流。

第二節 淨宗信仰的踐履

隨着東漢末年淨宗經典的翻譯與傳佈，難信易行的念佛法門在理論與信仰修行層面，經過四衆弟子的觀察、試探到最終接納信受的曲折過程。在念佛法門流佈早期，中國信衆潛修密超者不乏其人。文獻記載最早發願求生西方淨土並得以驗證的有西晉的關公則。關公則居士性情恬放簡肅，專勤念佛法門，晉武之世（公元265～274年）往生於洛陽。道俗同志爲設追念會於白馬寺中，其夕轉經，中夜時聞空中有唱贊聲，仰見一人，形器壯偉，儀服整麗，乃言曰：“我是關公則，今生西方安樂世界，與諸菩薩共來聽經。”

關公則是現存文獻中最早的信仰彌陀求生淨土者。其後修持念佛法門得以成就往生者，不勝枚舉，如衛士度居士於東晉永昌年間（公元322年）臨終有往生西方的靈異。《西方確指》中，覺明妙行菩薩追溯自己在晉明帝時（約公元323年）受貧子身，發憤苦切念佛，七日七夜心開見佛，臨終坐脫生西。可見淨土信仰與修持，在早期便已經具有廣泛的民衆性。

注重信仰與踐履的淨土法門，亦受到當時高僧法師的青睞。西晉末年有竺僧顯禪師，常以誦經業禪爲務。後遇疾綿篤，乃矚想西方淨土，苦切求往生，見阿彌陀佛光明顯赫，疾苦愈好，至次日清晨，端坐往生。西晉竺法曠法師每以《法華》爲會歸三乘之旨，《無量壽》爲淨土之因，常吟詠二部經典，有徒衆來時即講說，獨處時則自誦。並募緣起立大殿，供奉阿彌陀佛像。竺法曠是文獻記載最早講解《無量壽經》的法師。東晉初有支道林法師（《般若》六家之一），夙誦《道行般若經》及《慧印三昧經》等，亦嘗命匠人造阿彌陀佛像，自撰贊文表明誓生安養佛國，見佛神悟證果之誓願。

晉末以後，隨着淨土信仰的弘傳，阿彌陀佛像亦相繼造立。造立阿彌陀佛像有甚深功德。《般舟三昧經》雲：若欲疾得三昧，應作佛形像。廣造佛像能度無量衆生，何以故？《觀經》雲：“以觀佛身故，亦見佛心。佛心者，大慈悲是，以無緣慈，攝諸衆生。”人們禮拜瞻仰阿彌陀佛相好光明，便可感悟接納阿彌陀佛的願心。阿彌陀佛的願心，即是普救九法界衆生出離二種生死的大慈悲心。阿彌陀佛以同體大悲，無緣大慈，攝受我等衆生往生極樂世界。以相好光明作佛事，功德難量。有鑑於此，隨着淨土信仰的弘傳，阿彌陀佛像的造立，便蔚成風氣並影響到後來的歷代淨土信仰。自古迄今，雕刻繡畫阿彌陀佛像之靈瑞，史冊多有記載。諸如或刻阿彌陀佛像出舍利；或畫阿彌陀佛像煥發神光；或造釋迦彌陀二像，導引其雕刻者至極樂世界聽聞阿彌陀佛開示；或至誠所造的阿彌陀佛像，入地獄教化衆生等等，足證造阿彌陀佛像之功德不可思議。時至二十一世紀初葉，江西廬山東林祖庭，建造四十八米阿彌陀佛接引銅像，恆久住立於南閻浮提，慈眼視衆生，悲手救羣萌，亦實乃千載難逢之盛事。

淨宗念佛往生法門，在爲中國人接納信受過程中，亦遇到嚴峻的考驗。距此娑婆世界十萬億佛刹之遙遠的西方，有一世界名極樂，其土有佛號阿彌陀，且此佛淨土與吾輩娑婆衆生關係甚切，這實在是一件匪夷所思之事。凡夫衆生信慧有限，聽聞之餘總不免存有眼見爲實的求證心理。這種需要驗證的心理是東晉時代淨宗所面臨的一大挑戰。東晉慧遠大師以其睿智卓識，啓建白蓮社，以緇白二衆精英團體共修念佛三昧的實踐，來應對這一挑戰。蓮社123人於般若雲臺精舍阿彌陀佛像前，奉以香華，建齋立誓，共期西方。劉遺民居士秉承慧遠大師意旨，撰寫《西方發願文》，從三世善惡因果、人世無常、輪迴路險的理念契入，深刻領悟到業力凡夫懈怠放逸的習氣深厚，厭離娑婆、欣求極樂之道心，若有若無。是故啓建蓮社，同志諸賢相互勉勵督促，夕惕朝勤，是乃關涉到淨業修行的成敗。其目的在於當生往生淨土，圓成佛果。誠如發願文之所詠贊：“藉芙蓉於中流，蔭瓊柯以

詠言。飄雲衣於八極，泛香風以窮年。體忘安而彌穆，心超樂以自怡。臨三途而緬謝，傲天宮而長辭。紹衆靈以繼軌，指大覺以爲期。”意謂：

於生死中流藉託蓮華以度越，

瓊樹綠蔭下暢詠高潔的心聲。

飄雲衣逍遙於八方極迴之地，

薰沐蓮香清風以盡天年。

勤苦辦道而身體彌顯莊敬盛美，

不染五欲之樂以禪悅自怡。

念佛三昧橫截畜生、餓鬼、地獄的苦報，

往生淨土長辭天堂宮闕的幻樂。

紹集衆賢的志趣以承繼聖人的芳軌，

以成就佛果作爲蓮社共修的目標。

字裏行間洋溢着深沉的宗教情懷，千載之下誦之，亦迴腸蕩氣，催人善根。據史料記載，蓮社123人均有往生瑞相。誠爲後世結社念佛之濫觴，流風餘韻，影響至深且遠。東林寺遂爾成爲我國第一淨土道場。以此德業故，慧遠大師遂被推尊爲中國淨宗初祖。

廬山蓮風普振，天下道心清堅之士，神往而競效之。齊、梁之時願生淨土的高僧大德甚衆，諸如：僧詮、曇弘、慧通、慧進、僧行、法陰、法琳、僧柔、寶亮等。梁朝道珍法師，平素專講《涅槃經》，

後慕遠公淨業，駐錫廬山，禪坐中，忽見海上數百人乘寶舫前行，道珍恭問去何處？答曰：“往極樂國。”道珍求附載同往。回報雲：“法師雖善講《涅槃經》，亦大不可思議，然未誦《彌陀經》，豈得同往？”道珍法師遂中止講《涅槃經》，專一念佛誦《阿彌陀經》，及二萬遍。命終前四七日，見西方銀臺來至。空中皎如白日，有聲音傳來：“法師當乘此臺往生。”爾時大眾鹹聞天樂異香，數日香猶未散。其夜峯頂寺僧，遙見谷口數十火炬，明燦徹夜，次日乃知道珍法師靈逝。

至北魏宣武帝時，北印度沙門菩提留支（公元508年至洛陽），譯出《無量壽經優婆提舍願生偈》，解說五念門往生之法。曇鸞大師領納信受菩提留支三藏法師所傳承的念佛法門，身體力行。在理論與踐履上均有重大建樹。據載：曇鸞大師十五歲出家，廣通內外諸典，欲造《大集經》之註解，但至過半而罹疾，感人命危脆無常，欲先學仙術，得長生以後，方崇佛教。從陶弘景得仙經十卷，欲往名山依法修煉。行至洛陽，恰遇菩提留支，曇鸞往而啓問：“佛法中頗有長生不死法勝此土仙經者乎？”菩提留支答：“此方何處有長生不死法？縱然能得長年少時不死，但終難免輪迴三有。”即以《觀無量壽佛經》授之說：“此大仙方，依之修行，當得解脫生死。”曇鸞頂受後，遂即焚燬仙經，專修西方淨業。每有世俗君子訶難：“十方佛國，皆為淨土，法師何乃獨意往西，豈非偏見生也？”曇鸞大師回答：“吾既凡夫，智慧淺短，未入法位，念力須均，如置草引牛，恆須繫心槽櫪，豈得縱放，全無所歸。”雖然責難者不斷，而曇鸞大師獨決依阿彌陀如來本願力，渴仰往生西方淨土，精勤念佛。臨終時，見到龍樹菩薩告知淨土緣熟。遂集眾開示：“勞生役役，其止無日。地獄諸苦，不可不懼；九品淨業，不可不修。”在眾弟子的高聲唱佛聲中，西向稽顙而終。眾人俱見幡華幢蓋，自西而來，天樂盈空，良久乃已。曇鸞大師不僅身體力行，而且著書立說，其《往生論注》闡述淨宗他力本願的理念，對後人影響甚大。

承續曇鸞大師淨宗遺響者，是隋末唐初的道綽大師。道綽大師早年遍習經論，尤精研《大涅槃經》，講及二十四遍。後來修涉《般若》，常住汶水石壁玄中寺。見寺中石碑記載曇鸞久修淨土之懿業，至臨終時，有種種奇異瑞相。道綽大師讀後深受感動，遂舍涅槃宗而歸向淨土法門。每日持念佛號七萬，坐必面西，六時禮拜，講《觀無量壽佛經》近二百遍，以淨土法門化導有緣道俗，勸人棄除雜緣思慮，一心念佛。人各掐珠，口稱佛號。聚眾念佛，散席後佛號餘音猶播揚泉林山谷。臨終時，眾人見化佛住立虛空，天花下散。受其感化者不計其數，撰《安樂集》，祖述淨宗理論與實踐。

中國淨宗集大成者善導大師，早年出家，求道於諸方，至西河遇道綽大師，在其九品道場聽講《觀無量壽佛經》而大喜曰：“此真入佛之津要！修餘行業，迂僻難成；唯此法門，速超生死。”於是勤篤精苦，如救頭燃，感應殊勝，化緣極盛。著述宏富，影響巨大。

又唐代開元間有慈愍三藏者，原名慧日，曾遠涉印度求學，尋求梵本，凡十三年，備嘗辛酸，深厭閻浮提，遍尋出離三界之道，天竺三藏學者皆指贊淨土。後至北印度健馱羅國，王城東北有一大山，山有觀音像，據云虔祈者多有靈應。慧日法師遂七日叩頭，又斷糧畢命為期。至七日夜未央，觀音菩薩在空中現紫金色相，長丈餘，坐寶蓮華，垂右手摩其頭曰：“汝欲傳法自利利他，西方淨土，極樂世界，彌陀佛國，勸令念佛誦經，回願往生。到彼國已，見佛及我，得大利益。汝自當知淨土法門，勝過諸行。”慧日法師因感觀音菩薩現前開示，信心大增，遂決定專修念佛，矢志淨土。回國後，為唐玄宗說法，開悟帝心，唐玄宗賜號慈愍三藏。慈愍三藏見到當時禪宗空腹高心，貶抑淨宗，乃撰《往生淨土集》，盛倡念佛法門，視淨宗念佛法門為出離生死苦海之捷徑。主張融通各宗，會歸淨土。其淨宗思想對後人影響頗大，別具一格。

淨宗在唐代，無論理論建構還是修持實踐，均蔚成大觀。在理論建構方面，前有道綽、善導，繼後有慧日、法照、迦才、懷感、大行、少康等諸師輩出，各有章疏著述，闡揚淨宗教義。又其他宗派的祖師大德，如法常、智儼、吉藏、玄奘及窺基等，或翻譯經典，或著述稱揚，或歸投淨土，形成春蘭秋菊競輝的局面。在念佛行持方面，淨宗祖師以自身修行成就來弘傳念佛法門，如善導大師念一聲佛號，便有一道光明；少康大師念一聲佛號，便出一尊佛像等。大行法師專心思憶阿彌陀佛，閱三七日，夜半忽睹琉璃地，心眼洞明，臨終預知時至，寂爾往生。另外，文人哲士亦傾慕淨宗，如李白、杜甫、白居易等。加之唐代諸帝王的崇信與護持，全國上下形成“家家彌陀佛，戶戶觀世音”的盛況。風雲際會，真可謂淨宗建構與弘盛的黃金時代。淨宗理念亦為中國本土文化，諸如文學、音樂、繪畫、建築、哲學與科技等方面，注入活力與生機。

宋代三百餘年，淨宗弘傳亦保持着相當的力度。念佛法門功高易進的特質，頗得教內各宗祖師大德的認同，念佛信仰的羣衆性進一步擴大。宋初以後，禪宗、天台宗、律宗、華嚴宗等祖師大德，大多兼修兼弘淨土法門，而形成臺（天台）淨融合、禪淨雙修、淨律合一的思潮。如禪宗法眼宗第三代祖師永明延壽大師，作《禪淨四料簡》，力倡禪淨合行，萬善同歸淨土，被後人推尊為淨宗第六祖。律宗祖師靈芝元照，常誦《觀無量壽佛經》與《普賢行願品》，結“蓮華淨土念佛社”，更刻慈愍三藏文集以弘淨宗；華嚴宗第四祖清涼國師作《五門念佛論》。宋代結社念佛興隆，如淨宗七祖省常大師、遵式法師、知禮法師、宗謁禪師等，以江浙為中心，盛行結社念佛。據載：宗謁禪師宗說兼通，仰踵廬山慧遠大師結社念佛之芳規，建蓮華勝會。其方法是每日念阿彌陀佛名號，或千聲或萬聲，記入功課冊。一夕，夢一男子，烏巾白衣，風貌清美，對宗謁禪師說：“欲入公彌陀會，乞書一名。”宗謁問何名，曰：“普慧。”又云：“家兄普賢，亦乞登名。”說完遂隱。普慧、普賢乃《華嚴經·離世間品》中所列

的二代菩薩。此土行人發心結社念佛，稀有難得，遂感菩薩大士幽贊。宗蹟禪師感念菩薩的加被，遂以二代菩薩名列入蓮華勝會名錄之首。另外，居士歸信淨土且成就者甚衆，諸如：楊傑、王古、蘇軾、江公望、王闖、王日休等，大多禪淨雙修，自行化他。其中王日休居士自行念佛勤苦，每日禮佛一千拜，臨終站着往生。

自宋以後，淨宗成爲佛教各宗的歸趣。如長蘆蹟、天衣懷、圓照本、中峯本、天如則、楚石琦、空谷隆等大禪師，皆明垂言教，偏贊念佛法門。經元、明、清迄至現代，莫不如是。然而，淨宗信仰的民衆化，亦是一波三折。如元朝的白蓮教風波，其起因過程複雜。宋高宗時子元禪師，一日聞鴉聲得悟，自此起利他攝化之心，仿廬山蓮社遺風，作蓮宗晨朝懺儀，普勸念佛，令持五戒，觀自代法界衆生禮懺，以使彼等衆生往生西方。其後在俗白衣之徒輾轉傳授其教，大釀流弊，形成白蓮宗，流佈民間。最初各皆持五戒念佛，特重不殺戒，不食酒肉，事事潔齋，所以稱其徒爲白蓮菜。白蓮宗信徒中，有作僞經《真宗妙義經》，以道教之精氣神配佛法僧三寶，而教人搬精運氣，廣行淫穢，妄附佛說，相率擅爲邪行，後再轉而爲教匪，危害國家社會秩序，實是佛教史上罕見之事例，曾一度被朝廷嚴禁。蓮宗正教法門也由是受其牽連。元成宗時，優曇普度法師撰《廬山蓮宗寶鑑》，闡釋白蓮宗教旨，兼指斥邪說。至元仁宗朝，上表乞復教。皇慶元年（公元1312年）敕許此書頒行各省，復興白蓮宗。優曇普度法師被命爲白蓮教主，又賜號虎溪尊者，淨宗亦得以延續光大。

明代三百年間，佛教承宋元以來之餘風，禪宗最榮，天台次之，而淨土是附帶二宗，爲實際信仰廣行道俗之間，呈現盛況。明末四大師中，蓮池大師與蕩益大師被後人推尊爲淨宗八祖與九祖。紫柏尊者與憨山大師在禪誦之餘，亦苦切勸導道俗念佛。憨山大師發心念佛時，曾數數見佛菩薩現身光明，是故每常開示：若念佛得力，尤勝參柏樹子、乾屎橛也。及晚年住錫廬山五乳峯時，啓建六時念佛道場，

以代禪期。蓮池大師、蕩益大師嚴淨毗尼，深探教海，拈提淨土，廣利人天。以念佛一法，圓超禪教律，實一大藏教之指歸。融通禪淨，和會宗教，提唯心以闡淨土之旨，以念佛自利利他，可謂法門得佛之全體大用者。四大師的淨土行業與思想，如暗夜慧炬，指明瞭後世行人的方向。明代居士修持念佛法門且撰著弘揚者有唐宜之、嚴敏卿、莊廣懷、袁宏道、姚廣孝、李贄等。袁宏道以悟道為先鋒，以念佛為後勁，篤修淨土，撰述《西方合論》，洋洋大觀，理事雙備，深得蕩益大師讚許，被選入《淨土十要》。

清朝佛教承續明朝之禪教律三宗混融思想，禪淨雙修之風益盛，同時臺宗、律宗之徒亦參禪歸淨，各派對立疆界消泯，而念佛一門則寄寓於各宗，廣行於道俗之間。清朝三位淨宗祖師——截流大師、省庵大師、徹悟大師，專倡淨土，自行化他。加之清朝諸多皇帝崇信與護法，淨宗念佛法門亦呈興隆景象。清朝康熙、雍正年間，宮廷課誦《無量壽經》，成為定例。居士歸向淨土且著書宣揚淨土者有：周克復、張公緯、俞行敏、周夢顏、彭紹升、彭希涑、魏承貫、王耕心、沈善登等。

近代印光大師上承善導專修之宗風，下應末法眾生之根機，專倡念佛法門。力主敦倫盡分，閒邪存誠，諸惡莫作，眾善奉行，真為生死，發菩提心，信願持名，求生淨土。其教化平實，其行持綿密崇高，道俗傾心歸信者甚眾，開一代念佛新風，中興淨宗，其流韻遺響迄至當代。教化眾生，正信正見，厥功甚偉。民國年間，兼修念佛、勸導念佛的亦有諦閒、圓瑛、慈舟、弘一、興慈、倓虛等法師大德。另有一批大德居士，自行化他，對淨宗弘揚功績甚大。如楊仁山、範古農、江味農、許止淨、胡松年、黃慶瀾、李炳南等。近代以來，學風頗開。淨宗念佛法門在一批高僧大德推動下，蔚成風氣。全國各地淨業行人，或仿廬山遠公之遺風，結蓮社念佛；或專課佛號，矢志求

生淨土；或撰著弘揚淨宗。淨宗念佛法門在全球頗具風起雲湧之勢，古老的淨宗勢將在現代乃至未來煥發絢麗的光彩。

第三節 淨宗理論研討軌跡

淨土信仰的踐履是與淨宗經典的遙譯與淨宗理論的研究並行而進。淨土念佛法門作為外來的異質文化，在中國傳佈的過程中，必然與本土的儒、道文化摩擦、衝撞，直至融合。念佛往生淨土作為一種極具超越性的宗教文化，正與注重實踐理性精神的儒家文化形成互補平衡的格局。淨宗信仰在中國的弘傳過程，自始至終都伴隨着理性研討的軌跡。茲依年代將淨宗理論建樹的幾個高峯點略作討論。

縱觀中國淨宗教理史，可以見到以祖師思想為標誌的不同的發展階段，諸如東晉慧遠大師（功高易進，念佛為先），唐善導大師（他力本願），宋永明大師（萬善同歸極樂），明蓮池大師（融合宗教，指歸淨土），近代印光大師（敦倫盡分，顛蒙念佛）等。在此淨土思想發展過程中，亦間入諸多祖師大德的著述疏文，形成淨宗理論研究各擅其美之格局。

北魏曇鸞大師作《往生論注》、《贊阿彌陀佛偈》、《略論安樂淨土義》，依據《無量壽經》意旨與龍樹菩薩的判教，倡導他力本願說，為淨宗理論建構提供堅實的基石。

隋朝淨影慧遠法師首次作《無量壽經義疏》，精詳透闢，將阿彌陀佛四十八願之義要類分三種，一攝法身願，二攝淨土願，三攝衆生願，並概標願目。其釋文為當時學者所見重，亦對後代學人啓迪良深。其《大乘義章》中，設淨土義一章，精細論述淨土之種類，對彌陀淨土的相狀性質，多有註釋，有較大的理論價值。

天台祖師智者大師，世稱釋迦後身，聖智深廣。其學識以《法華經》為參照系，立五時八教之教相，判十界凡聖之四土。又深信阿彌陀佛淨土，常行般舟三昧，臨終念佛往生。撰《淨土十疑論》，總攝

淨宗主要疑問，開顯念佛宗綱心要，斷疑生信，厥功最巨。此論被蕩益大師列入《淨土十要》。智者大師還有《觀無量壽佛經疏》、《阿彌陀經義記》等淨土著作流通於世。

吉藏大師為三論宗祖師，對淨土法門亦有甚深的關注。撰《無量壽經》及《觀經》義疏，殷勤勸示往生，頻舉十念往生之要，闡釋淨土類別與性質。在念佛信仰與修持上，造二十五尊像，朝夕竭誠禮懺，臨命終時，令侍者燒香稱佛號。可見吉藏大師對真空（三論宗）妙有（淨土）作一體觀，為念佛踐行提供了深刻的理論背景。

唐代念佛法門普遍隆盛，其經典教義亦盛為學人所鑽研。道綽、善導、慧日、承遠、法照、懷感、迦才、窺基諸師次第宣法。諸家亦競作著述，闡明淨土教旨。淨宗研究在唐代蔚成一大高峯。茲引道綽、慧日與窺基之說，以窺一斑。

道綽大師的《安樂集》，承繼曇鸞大師的教旨，強調依阿彌陀佛本願力，可得往生淨土。立聖道門與淨土門的教判，力倡在末法時代，眾生出離生死的重要路，非依淨土一門而莫屬。《安樂集》意趣有三：第一為摧破異見邪執，第二為破諸師的謬解，第三是為開示末世眾生的要路。本書義理引證繁富，是淨宗的一部重要論著。

唐代慧日法師效法義淨三藏遊竺乾之風範，泛舟渡海，到達天竺，禮謁聖蹟，尋求梵本，凡歷十三年，因觀音菩薩現前加持，獲信念佛往生法門，篤志不移，專弘淨土法門，撰《往生淨土集》三卷。初卷破斥異見；第二卷廣引聖教，成立淨土念佛正宗；第三卷會釋諸教古今疑滯，校量諸行出離遲疾（本書僅存上卷殘簡，餘佚）。慈愍三藏廣引經論，視淨土法門為出離生死苦海之捷徑，斥責禪家空腹高心，求升反墮。其以平等的態度對待各宗各派，主張教禪一致、禪淨合行、戒淨雙修。這一攝各宗以融合淨土的主張，是慈愍三藏的獨創，對中國淨宗思想的發展影響甚巨，並波及到日本與朝鮮。其後法

照大師（禪淨合行）、永明大師（萬善同歸淨土）、元照律師（戒淨雙修）、蓮池大師（禪淨同歸）、蕩益大師（禪教律一源，指歸淨土）等的思想與踐履，均與慈愍三藏開其先聲有內在關聯。

法相宗弘傳瑜伽唯識之學，期望往生彌勒兜率淨土，同時亦翊贊阿彌陀信仰。玄奘大師譯出《稱讚淨土佛攝受經》，其傳承弟子窺基大師撰《阿彌陀經通贊疏》。窺基大師由玄奘大師剃度出家，學貫大小乘經典，造疏計可百卷。釋解佛經，曾有筆鋒得舍利二七之瑞相。其詮示釋尊宣說念佛法門之原由有三：“三種輪者：一為破無常輪，有情無情皆是無常，令生覺悟舍無常故；二為破不淨輪，有情無情皆是不淨故，生歸淨土蓮華化生，舍胎胞血肉之身，破有情不淨也；所居淨土無諸穢惡，破器世間不淨也，為破不淨輪故；三為破苦輪，諸衆生為苦逼迫故，令歸淨土除此苦故。”為破上述三種輪故，釋尊乃說《阿彌陀經》，接引懈怠散亂衆生，圓成佛道。窺基大師作為法相宗祖師，如此勸贊淨土法門，耐人尋味。

宋代三百餘年間，在淨土信仰深深紮根於民衆的同時，淨宗理論研究亦保持着相當的力度。永明延壽大師以禪淨二宗祖師之身份，撰《萬善同歸集》、《神棲安養賦》、《宗鏡錄》，會宗各家，推崇淨土。其《禪淨四料簡》“乃大藏之綱宗，修持之龜鑑”（印光大師語），其影響滲透力至今不替。

慈雲遵式法師專立往生正信，以禮懺念佛為事。撰《往生淨土懺願儀》為淨業行人不可或缺的功課，復為在家人述《往生淨土決疑行願二門》，內涵包括：一、決疑門，不要疑師、疑法、疑自。二、行願門，開示日常實踐芳規，包括禮懺、晨朝十念法、系緣憶念佛號、備修三福等（此文被蕩益大師收入《淨土十要》）。幽溪大師暮年，奉《往生淨土決疑行願二門》為日課，臨終趺坐，以手指於空中，書“妙法蓮華經”五字而往生。念佛法門之神妙，於斯可驗。

天台四明尊者（法智大師）以天台祖師身份篤修淨土，建念佛施戒會，結萬人以爲一社，心心繫念，日日要期，每歲仲春，同集一處，同修供養，同聽法音，會彼萬心，以爲一念，俾成淨業，誓取往生。撰《觀經疏妙宗鈔》，倡導約心觀佛之新說，託彼依正，顯我自心；由觀西方依正莊嚴而現其境，亦即是我心性被西方景觀燠發，而顯現其所具之本佛本土。該著以天台教觀註釋觀佛三昧，義理精深，乃淨宗一部重要著述。

元照律師是南山律宗第十六祖，早年深探律海，發大誓願：常生娑婆五濁惡世，通達佛理，作大導師，提誘羣生，令入佛道。於淨土門中，略無歸向，甚或輕謗。後遭重病，神識迷惘，莫知趣向。無奈之餘，依五停心觀之多障衆生念佛觀的訓示，持念彌陀名號，得愈疾病。由此病緣，頓覺前非，自是以謙恭心，專尋淨土教門，一心專持四字名號。幾生逃逝，今始知歸，仍以所修，輾轉化導。二十餘年，研詳理教，撰述《阿彌陀經疏》、《觀無量壽佛經義疏》等，闡揚念佛義理，深得念佛堂奧。元照律師在爲高麗王子義天僧統開講要義時雲：“末世衆生，惑業深重，自疑自障，不生深信。或以理難事，或將凡擬聖，遲疑不決，聞說而不信。蓋不知此門全假他力，彌陀世尊本誓願力，積劫燠修功德之力，威神光明攝受之力。故經中造惡衆生，火輪相現，遇善知識教稱十念，尚得往生，何況畢世修行淨業，復何疑乎？”持名念佛乃多善根，而其餘之行業爲少善根，所以稱名得滅罪往生。元照律師深契念佛往生全假他力，可謂正信正見，難能可貴。

宋代居士佛教盛行禪淨雙修之風。楊傑居士參禪得悟後，宣揚彌陀教觀，倡導專念之要，晚年畫丈六彌陀像隨帶身邊。王古居士撰《新編古今淨土寶珠集》、《直指淨土決疑》等，述禪淨一致之旨。蘇東坡居士命匠人畫阿彌陀佛像追薦亡母，自作其偈，謫惠州，攜一軸阿彌陀佛像，答人曰：“此軾之往生西方公據。”

王日休居士博通羣書，舍儒修淨，閒居日課千拜，夜分乃寢，臨終站立往生。爲弘揚淨土法門，曾撰《龍舒淨土文》，記述淨土要法，並古今往生人行跡，感化勸信後人影響甚大（印光大師早年讀此書殘本而起信）。

明代近三百年，淨土信仰勃興的同時，淨宗研究又形成中興高峯格局。明初禪宗大老梵琦禪師（又名楚石），退居築室，號西齋，專修念佛法門。定中見大蓮華充滿世界，阿彌陀佛在蓮華中，聖衆圍繞，作《懷淨土詩》二千餘首，其中一部分選爲《西齋淨土詩》。蕩益大師贊曰：“稽首楚石大導師，即是阿彌陀正覺。以茲微妙勝伽陀，令我讀誦當參學。一讀二讀塵念消，三讀四讀染情薄。讀至十百千萬遍，此身已向蓮華託。亦願後來讀誦者，同予畢竟生極樂。還攝無邊念佛人，永破事理分張惡。同居淨故四俱淨，圓融直捷超方略。”於此，蕩益大師指梵琦禪師爲阿彌陀佛的示現，讀其詩具消塵念、生極樂之功效，吾輩淨業學人當常誦之。天台大佑法師撰《阿彌陀經略解》、《淨土指歸集》，推崇淨土念佛法門。妙葉禪師著《寶王三昧念佛直指》，明唯心淨土、自性彌陀之教旨，亦極力指斥禪者謬見。袁宏道以參禪開悟之資質，導歸淨土，撰述《西方合論》十卷，蕩祖讚譽爲：“字字從真實悟門流出，故絕無一字蹈襲，又無一字杜撰。”吾人當深研之。

蓮池大師撰述《阿彌陀經疏鈔》，廣大精微，事理雙備。採用《華嚴》總啓十門的釋經框架，結構宏闊，汪洋恣肆，如走盤珠，妙義無窮，誠可謂淨宗之百科全書。融會大乘八宗理論，詮釋念佛法門。《疏鈔》推崇持名念佛一法，至簡至易最約要。念佛法門是本於如來大悲之特殊恩賜而說，是末法衆生解脫生死的捷徑。並將《阿彌陀經》與《華嚴經》會通，確證極樂世界與華藏世界無二無別。註釋《阿彌陀經》之一心不亂，分事一心與理一心。以理一心即是達摩直指之禪，即是一心三觀，即是轉識成智。主倡禪教同歸淨土，圓融無

礙。蓮祖的這部力作，淨業行人宜恆常披尋研探，於吾人信願持名之修持，力用甚巨。

幽溪大師中興天台教觀，撰《彌陀圓中鈔》，以臺宗三諦三觀圓融不二之旨，註釋大佑法師《彌陀略解》，意以極樂世界依正為妙有，一心持名為真空。唯真空而莫能證於極樂之妙有；唯妙有而莫能顯於此心之真空。合二而行之，則圓中圓滿。幽溪大師亦有《淨土生無生論》，闡釋淨宗義理精微，乃淨宗研究之力作。據載：幽溪大師初始開講《淨土生無生論》時，每一登座，天樂盈空，大眾同聞，事非虛誑。誠可謂五濁惡世之大津樑，徑登安養九蓮之勝方便。

蕩益大師著述宏富，其淨宗理論力作是《阿彌陀經要解》，推尊執持名號為至簡易至奇特之法，乃諸佛之心要，菩薩萬行之司南，《華嚴》奧藏，《法華》祕髓，皆不出於《阿彌陀經》之外。苦口婆心勸人信願持名，求生淨土。《要解》文約義豐，闡前人之未發，印光大師讚譽為“自佛說此經以來第一註解”。

清代祖師中，經門人輯錄有截流大師《淨土警語》、省庵大師《省庵法師遺書》。其中省庵大師的《勸發菩提心文》感人肺腑。徹悟大師的《語錄》悟解超拔，理事圓融，開示淨宗理念與修持，懇切而詳明，誠為後世淨業行人之軌範。

清代居士撰書弘通念佛法門者甚眾。彭紹升居士撰《無量壽經起信論》、《觀無量壽佛經約論》、《阿彌陀經約論》、《華嚴念佛三昧論》、《居士傳》、《善女人傳》、重訂《西方公據》，著述宏富，影響甚大。周夢顏居士撰《安士全書》，印祖贊為：“言言皆佛祖之心法，聖賢之道脈，淑世牖民之要道，光前裕後之祕方。”魏承貫居士以一代大文學家之才具，會集《無量壽經》五譯。楊仁山居士作《闡教篇》，對日本淨土真宗予以辨析，有正本清源之效用。

民國印光大師有《印光法師文鈔》廣行於世，文字三昧，真修實幹，勸化感召力巨大，允為現代淨業學人之大導師。圓瑛法師《阿彌陀經要解講義》，疏釋古德義理，周詳完備。現代海內外亦有諸多法師、居士弘揚淨土法門，藉助現代傳媒，影響甚大，亦深受廣大淨業行人歡迎。從上述粗陳淨宗研究線脈，證知儒道文化傳統為淨宗超越文化的興盛昌達提供了沃土。

綜上所述，始源於佛陀時代，昌達於龍樹時期的念佛往生法門，自東漢末年移植到中國之後，日見昌榮。經晉隋至唐代，一時蔚成大觀；清末漸衰，復經印祖倡導，其生命力與影響力又趨興盛，可以預見淨土法門將於未來的時代更為輝煌。於茲深感佛智淵深，佛恩浩大。淨土法門的隆替乃佛法興衰之晴雨表，允為末法最為契理契機之圓超法門，普門廣度一切衆生，其巍巍功德贊莫能窮。

第二編

中國淨土宗

祖師的思想述評

祖師乃深契佛心、軌範後學之大德。縱觀中國淨宗發展史，祖師的出現，是古印度淨土教本土化的成功典範，是念佛法門興盛的表證。淨土思想和念佛法門，在古印度雖然普遍地弘通着，但並未建立自成一體獨具特色的淨土宗。淨土教傳入中國很長時期以來只是表述為蓮社或蓮宗，淨宗的名目，直到元、明時代纔始出現。淨宗祖師也不像他宗的法系那樣有前後傳承的關係，而是後人根據其修持成就以及弘揚淨宗的貢獻而推舉的。祖師們的德操光耀古今，其淨土思想上契佛法理則，下應衆生根機，是衆生修持的準範。瞭解淨宗祖師的生平與思想，無異於把握濃縮的中國淨宗教理史。茲從三方面予以討論。

第四章

中國淨宗十三祖的成立

現在遵奉的淨宗十三祖，是經宋元明以及近代的逐漸推選而自然形成的。淨宗立祖之說始於宋代。南宋宗曉法師（1151～1214年）曾立蓮社六祖（未立宗），以慧遠為蓮社始祖，善導、法照、少康、省常、宗賾五人繼之。雲：“是五師者，莫不仰體佛慈，大啓度門，異世同轍，皆衆良導。”

爾後，宋代的志磐法師在《佛祖統紀》中，除專敘天台宗，併兼及禪宗、華嚴、法相、密宗、律宗五宗。淨土不立宗而以慧遠、善導、承遠、法照、少康、延壽、省常為蓮社七祖。宗曉、志磐同是天台宗的學者，宗曉立蓮社六祖，志磐立七祖（志磐在宗曉的排名基礎上，略有刪增，刪除宗賾，增加承遠與永明延壽，後人排列依志磐所述）。這種排名只是為淨土教提供師法楷模而已，當時還沒有淨土宗的稱謂。

元朝東林寺普度法師，因為當時白蓮教假借佛教別有作用，於是撰《蓮宗寶鑑》十卷，又著《廬山復教集》一卷，而自稱白蓮宗，但並無定祖之說，僅在他的奏文上敘及宋高宗時子元禪師提倡念佛，撰有白蓮懺法，併入內廷講念佛大旨。自此以後，淨土宗這個名稱才得以通行，而定祖之說尚未確定。

到了清朝中葉，纔將宗曉、志磐的蓮社諸祖和淨土宗的名稱相提並論，增加了明代的蓮池大師為八祖。清道光間，悟開法師增推蕩益大師為九祖，省庵大師為十祖，徹悟大師為十一祖。民國年間，印光大師又改推截流大師為十祖，省庵大師、徹悟大師遞降為十一祖、十

二祖。印光大師往生後，四衆弟子加推其爲十三祖。這樣，淨宗十三祖的譜系方告圓成。

祖師稱謂排列依次如下：

- 初祖廬山東林慧遠大師
- 二祖長安光明善導大師
- 三祖南嶽般舟承遠大師
- 四祖五臺竹林法照大師
- 五祖新定烏龍少康大師
- 六祖杭州永明延壽大師
- 七祖杭州昭慶省常大師
- 八祖杭州雲棲蓮池大師
- 九祖北天目靈峯蕩益大師
- 十祖虞山普仁截流大師
- 十一祖杭州梵天省庵大師
- 十二祖紅螺資福徹悟大師
- 十三祖蘇州靈巖印光大師

從淨宗祖師示現住持教化的區域來看，絕大多數在南方（北方只二處），且多在江浙一帶。可見自古以來，佛教多以江南爲中心。淨宗如是，他宗亦然。

我國隋唐時所列淨土教祖師，常以慧遠、曇鸞、道綽、善導四大師並列。曇鸞、道綽二大師，對淨宗根本理念的建構，有着不可磨滅的功績，且專修淨業，志求往生，亦屬功德高盛之列。然淨宗所列十三祖之中，並無他們的地位，許多淨業學人都心存疑竇，並試圖找尋一些原由。有的認爲，曇鸞、道綽二大師的著作久已散佚，只是二十世紀初楊仁山居士才從日本請回漢土。將有否著述作爲甄選祖師的標準，這個說法似難成立。現今十三祖中，亦有不少未有著述的，如承

遠、少康、省常三大師即是；或著述少份亦有多位，如法照、截流、省庵、徹悟等。印光大師曾就此詰難答覆雲：“徹祖、省祖之少著作，亦各人之願心耳。其道德之優劣，固不以著作之多少爲定。古今有法身示現，但少數言句，無所著作者多多也。何得在此處生疑？須知吾人慾了生死，實不在多，只一真信切願，念佛求生西方足矣。縱饒讀盡大藏，亦不過爲成就此事而已。”（《印光法師文鈔》）可見，從曇鸞、道綽二大師著述之失而復得來揣度未能列入祖師的原由，似不能成立。

宋代宗曉法師以天台理念所作的只取善導，不列曇鸞、道綽二師之揀擇，實則代表着中國佛教界對淨土宗的一般看法。自古以來，中國的佛教行人，受儒道思想的浸潤，得大乘各宗派的陶冶，因而自信自肯之心頗爲隆盛，側重自力，或自力他力並重。在這種文化背景與心態下，一些祖師大德弘揚淨宗，常以融會他宗，自力他力並重的面目出現。其舍聖道專歸淨土的觀念，難以被通途教門的法師所接納、認同，亦可想而知。

在這種文化背景下，唐代慧日法師（慈愍三藏）的融通各宗會歸淨土的主張，深受佛教界歡迎。宋元明清各朝代的淨宗大德及各宗諸師的導歸淨土，莫不受其影響，以致後人有將慧日法師列爲淨宗祖師之建言。如日僧小野玄妙寫道：“然我慈愍三藏，爲偉大之淨土祖師，而後世一部分淨土教徒，舉曇鸞、道綽、善導、懷感、少康五人，稱爲支那淨土五祖而不列慈愍三藏之名，蓋以同一淨宗，而慈愍三藏之淨土教，與善導一流之淨土教不相容耳。”這種觀點有點鬥爭堅固的意味，故而響應者寥寥。慧日法師的淨土思想雖然頗具獨創性，亦能適應中土行人的文化心理與根機，然以道盛德隆的祖師標準來衡量，尚遜一籌。至於曇鸞、道綽二大師的歷史懸案，餘以爲：鑑於曇鸞、道綽、善導三大師有一明顯的傳承脈絡，故取集大成者——善導大師爲代表，列爲二祖，與慧遠大師交相輝映，一則自他二力並

重，一則突顯他力本願。這兩大念佛法門的參照座標，提供中國淨業行人更廣闊的選擇空間。春蘭秋菊，各擅其美。只有應機之差異，並無實質之高下。

淨宗祖師的成立，表證古印度淨土教在中國化的過程中，尋找紮根點，融匯異質文化，進而卓然獨立的演進過程。初期的淨宗大德大多精通老莊與儒學，如道安、慧遠、支道林、劉遺民等。淨宗在華夏大地的開花結果，表明淨宗念佛法門自身深邃的生命力與中華文化的開放胸襟。中華文化為淨宗提供了生長發育的沃土，淨宗精神提升中華文化的層次，二者並行不悖，相得益彰。

第五章

淨宗十三祖的生平與思想

淨宗十三祖在中國淨宗教理髮展史上奇峯迭起，乃古印度淨土教在震旦國綻放的德慧之華，是淨宗理論與實踐隆盛的表證。探討淨宗十三祖的生平與思想，有助於進一步把握淨宗思想演變的軌跡與特點。

一、慧遠大師生平與思想

1. 生平

遠公大師（公元334～416年），東晉時代人，俗姓賈，出生於雁門樓煩（今山西代縣）世代書香之家。遠公從小資質聰穎，勤思敏學，十三歲時便隨舅父遊學許昌、洛陽等地。精通儒學，旁通老莊。二十一歲時，偕同母弟慧持前往太行山聆聽道安法師講《般若經》，於是悟徹真諦，感嘆地說：“儒道九流學說，皆如糠粃。”於是發心舍俗出家，隨從道安法師修行。縱觀大師一生的德業，可概述為四：

(1) 弘護佛法，尊嚴僧格

遠公大師出家後，卓爾不羣，發心廣大，“常欲總攝綱維，以大法為己任”，精進為道，無時或懈，道念日純。道安大師常常讚歎說：“使佛道流佈中國的使命，就寄託在慧遠身上了！”於此可見遠公的器識超出常倫。遠公二十四歲時，便開始升座講經說法，聽眾有不能理解的地方，遠公便援引莊子的義理為連類，採用格義方法，令聽眾清楚地領悟。由於這種講經的善巧方便，道安大師便特許遠公閱讀外道典籍。遠公講道之餘亦勤以著述，相傳鳩摩羅什大師讀到遠公

所著《法性論》後，大加讚歎雲：邊方未見經，便暗與理合，豈不妙哉！

在弘法傳道的過程中，許多人皈投到遠公座下。東晉太元四年（公元379年），道安大師為前秦苻堅所執，往長安，其徒衆星散，遠公率領弟子數十人，打算去廣東羅浮山，路過潯陽（今江西九江），見到廬山清淨，足可以息心斂影辦道，於是駐錫廬山的龍泉精舍。時有遠公的道友慧永，對刺史桓伊說：“遠公剛剛開始弘法，就有很多的徒衆來親近他，將來一定有更多的學者來追隨他，如沒有一個比較大的道場，那怎麼行？”桓伊聽了這話，發心建造東林寺。遠公自此以東林為道場，修身弘道，著書立說，三十餘年跡不入俗，影不出山。由於遠公的德望，當時的東林寺成為南方佛教的中心。天竺僧侶，望風遙仰，“東向稽首，獻心廬嶽”。廬山東林寺與長安逍遙園鳩摩羅什譯場，作為南北二大佛教中心，遙相呼應。

遠公作為一代佛教領袖，十分注重僧格的尊嚴，針對當朝某些官員提出沙門應禮拜帝王的說法，著《沙門不敬王者論》五篇，闡述僧人不禮拜帝王的道理，高標出家修道的胸襟，雲：“是故凡在出家，皆遁世以求其志，變俗以達其道。變俗，則服章不得與世典同禮；遁世，則宜高尚其跡。夫然者，故能拯溺俗於沉流，拔幽根於重劫，遠通三乘之津，廣開人天之路。如令一夫全德，則道洽六親，澤流天下，雖不處王侯之位，亦已協契皇極，在宥生民矣。是故內乖天屬之重而不違其孝，外闕奉王之恭而不失其敬。”遠公於此推重出家的志向，讚歎修道的功德，無非欲令世人具敬僧之心，亦令僧人自尊自強。由此，遠公嚴正聲稱：“袈裟非朝宗之服，鉢盂非廊廟之器，沙門塵外之人，不應致敬王者。”可謂擲地有聲，凜然剛骨，力爭僧格的尊嚴與獨立。迫使篡位的桓玄，下詔書確立僧人不禮敬帝王的條制，自此便成為中國的規約。

遠公志逾丹石，不畏權勢，心量廣大，惟道是從，保持着崇高的僧格形象。試以二例爲證。其一，晉安帝自江陵回京師，輔國何無忌曾勸遠公在江干候迎，遠公稱疾不行。安帝不特不以此爲忤，反而來信安慰遠公，謂“知所患未佳，甚情耿……法師既養素山林，又所患未痊，邈無復因，增其嘆恨”。其二，桓玄征伐殷仲堪，行軍經過廬山，要遠公出虎溪一見，遠公亦稱疾不堪以行，絕不破例出虎溪去見賓客，桓玄只得自己入山。起初桓玄傲氣十足，不肯向遠公敬禮，哪知一見遠公的嚴肅神韻，不覺自然而然地致敬起來。桓玄問：“不敢毀傷，何以剪削？”遠公答雲：“立身行道。”桓玄稱善。桓玄的問難基於《孝經》中“身體髮膚，受之父母，不敢毀傷”，以此經文非難慧遠“剪削”（剃髮）爲僧的行爲，置對手於“不孝”的地位。遠公“立身行道”的答語也出自《孝經》，言簡意深，令桓玄十分佩服。桓玄下山後對左右隨從說：像遠公這樣的人，實是我生平所未見過的，的確是位高僧大德！其後桓玄沙汰僧衆，特對他的僚屬說：“在此諸沙門，有能申述經誥，暢說義理者，或禁行修整，……皆足以宣寄大化，……其有違於此者，皆悉罷道。……唯廬山道德所居，不在搜簡之例。”遠公爲此致書桓玄，廣立沙汰僧人的條制，桓玄悉皆遵從。由此可見遠公感化人之深。遠公具深厚的攝受衆生之婆心。陶淵明耽湎於酒，而與之交往甚密，欲其參加蓮社，簡小節而取其曠達。朝廷叛軍首領盧循，遠公執手敘舊，慈懷平等。足證遠公荷負至教，垂裕天人。祖師風範，高山仰止。

(2) 道隆德盛，威神莫測

遠公一生德業隆盛，欽譽遐邇。許多外國僧人都說震旦有菩薩大士應化，經常焚香禮拜，欽仰廬山。遠公本跡，吾人難以測度（鳩摩羅什大師贊稱爲東方護法菩薩），然其威神妙用之事相，亦足以感發人心。

遠公率衆初抵廬山時，尋找創立寺宇的地方。一日與諸弟子訪履林澗，疲息此地，羣僧並渴，率同立誓曰：“若使此處宜立精舍，當願神力，即出佳泉。”爾時，遠公以錫杖掘起，清泉湧出，因之構築堂宇。其後天嘗亢旱，遠公率諸僧轉《海龍王經》，爲民祈雨。轉讀未畢，泉池中有物，形如巨蛇，騰空而去。俄而洪雨四澍，旱情緩解。以有龍瑞，遂名龍泉精舍。

建造東林寺之初，木材匱缺，遠公爲此發愁，夜夢山神稟告：“此山足可棲神，願毋他往。”當夜天空電閃雷鳴，風雨交加，殿前水池中，湧出許多上好的木材（出木池遺址尚存東林寺）。刺史桓伊大爲驚訝，更加相信遠公是神僧，招呼百姓出工出力，建寺速度加快。因將大殿稱作神運寶殿。

陶侃在廣州作刺史時，一漁人見海中有神光，撒網至放光處，得金文殊像，上有“阿育王造”的字樣。陶侃以此金像送武昌寒溪寺供養。後來，寒溪寺遭火災，殿宇全被焚燬，唯有金文殊像及其供像的殿堂得以倖存。陶侃移任江州作官後，派人迎請金文殊像，誰知金像抬上舟船便沉到水底，多次打撈，了無蹤跡。當時有民謠雲：“（金像）可以誠至，難以力招。”東林寺建成後，遠公至江上虔誠禱之，金像忽然浮出水面，遂恭迎金像至神運殿，另造重閣以供奉，並制文殊瑞像贊。

遠公容貌威嚴，令人一見頓生敬畏之心。據傳記載：時有慧義法師，以強正自命，不肯服人，對遠公弟子慧寶說：“你們都是一班庸才，所以對慧遠推服得不得了。你們看我和他辯論。”及到聽遠公講《法華經》時，屢次欲提出問題來問難，終因心情戰慄，汗流浹背，一句也不敢問。另有謝靈運恃才傲物，一見遠公，肅然心服。足見遠公感格人心之威德。

(3) 禮敬梵僧，彙譯佛典

東晉時代，佛法雖已不斷地傳入，然尚不完備，所以梵僧來華弘化者，仍然絡繹不絕。遠公感於法道有缺，曾派弟子法淨、法領等西行取經，得到諸多梵本佛經。遠公遂於廬山置般若臺譯經，成爲我國翻譯史上私立譯場的第一人。

遠公重視與梵僧大德交往，禮請他們弘法譯經，略舉數例：

(一) 弗若多羅是專精《十誦律》部的學者，曾與鳩摩羅什合譯《十誦律》，不幸未譯完，就忽爾去世。遠公對此非常慨嘆，痛惜大法不能東來。後來，以律藏馳名的曇摩留支來到關中，遠在廬山的遠公即遣弟子曇邕入秦，親筆致書曇摩留支，請他發心將未譯出的《十誦律》餘分翻譯過來，曇摩留支受遠公的至誠所感，遂將弗若多羅未竟的部分譯出，成爲我國第一部完整的比丘律藏。

(二) 鳩摩羅什大師佛學精深，獨步閩浮，於姚秦時代入關，大興譯場，學者雲集，成爲北方佛教的中心。遠公常常修書通好，殷殷致問，請教修證佛法過程中的疑難問題（其問答內容具見《大乘大義章》），表現出遠公作爲一代祖師，心胸廣大，謙謹好學的風範，亦是文化交流的一段佳話。

(三) 佛馱跋陀羅尊者，又稱覺賢，北天竺迦毗羅衛國（今尼泊爾境內）人，釋迦族，甘露飯王后裔。以精通禪律馳名，於義熙四年（408年）來到長安。覺賢三藏因被人指斥顯神通而見擯於北方，遠公特遣弟子曇邕入關，替他們和解，由於覺賢不願再回北方，便投奔遠公。遠公予以熱烈歡迎，邀他加入蓮社，請他翻譯佛經，並以負責的精神致書國主姚興，爲覺賢解除了被擯的處分，恢復了覺賢的名譽。後來，覺賢又被邀到建康道場寺，譯出《華嚴經》（晉譯六十卷）、《僧祇律》等佛典13種共125卷，爲大乘瑜伽學說東流開了先河。華嚴宗風的闡播，亦造端於覺賢的南下。南下的覺賢，所以有造於我佛教，其功仍在遠公。假定不是遠公的寬宏大量，覺賢雖懷大法也無由

播揚。覺賢三藏終生不忘遠公的知遇之恩，遺囑圓寂後骨灰安放東林寺，其舍利塔建在東林寺。覺賢是歷史上第一位葬在廬山的外國僧人。

從上可見，遠公大師雖則是淨宗行人，然對大乘各宗各派的弘傳事業，都以極大的熱情予以推動。這種為法的精神，表現出一代宗師的德操。

(4) 啓建蓮社，上品往生

遠公在廬山東林寺結蓮社，率衆精進念佛，共期西方。鑿池種蓮華，在水中立十二品蓮葉，隨波旋轉，分刻晝夜作為行道的節制，稱為蓮漏。由於修行的理論與方法正確，蓮社123人，均有往生淨土的瑞相。遠公臨終預知時至，將一生三次見佛的事實告知弟子，制訂遺囑，依古禮露其形骸於松林，與鳥獸結緣。至期果然安坐而化，上品往生。享壽八十三歲。

遠公大師往生，道俗奔喪，絡繹不絕。四衆弟子不忍露骸松林，便奉遠公全軀葬於西嶺，治冢壘塔，謝靈運作碑文，以銘其德。後人在寺中圖畫遠公像，令人瞻仰。遠公大師德業廣被，自晉至宋歷代帝王諡號追薦多達五次。

2. 思想

遠公大師的淨土思想是古印度淨土教在我國初始弘傳的理論結晶，是佛教文化與中國文化碰撞交融的產物，同時又與東晉時代苦難現實的催化以及遠公個人修學背景相關。茲對遠公淨土思想特色概述有三：

(1) 超越因果輪迴的捷徑——往生淨土

遠公淨土思想的形成，肇始於其對神識不滅、三世因果、輪迴報應之篤信。遠公闡述形滅而神不滅的觀點，認為神之傳於異形，猶火之傳乎異薪，薪異而火一，形易而神同。惑者但以一生為盡，故以為形朽而神喪，而人之所以生死流轉者，乃因無明貪愛為惑為累。無明掩其照，則情想凝滯外物；貪愛流其性，則四大結聚成形。無明貪愛不息，則此身之後，仍受他身；此生之後，猶有來生，是則生生而不絕，永墮生死輪迴。

由神識不滅的理念，推衍三世因果論，以破斥俗人懷疑善惡無現實驗證的瞽論。遠公依據佛經的業報論加以詮釋：業有現報、生報、後報三種類型。何謂現報？此身造作善惡業，當生即受果報。何謂生報？此身造作善惡業，來生便受果報。何謂後報？此身造作善惡業，或經二生，或經三生……百生、千生乃至無數劫才受果報。受報的主體不定，由心而感，心無定相，感事而應，因果感應的格局千變萬化，報應有遲速先後的差異。然而，善惡賞罰終將會合，此乃任運自然之事。現實生活中常有行善罹禍、為惡得福的現象，是由於現生善業未報而前世惡行始熟使然。所以，三世因果報應乃是廣闊時空中的生命真相，如只是拘限於一生來考究，便很難明瞭善惡報應之理。

遠公深信神識不滅，三世輪轉的生命理念，所以，深懼生死之苦，累劫輪轉之痛，汲汲以求出離生死險道的路途。故而一聞淨宗念佛法門，便一往情深，專注期生西方勝妙淨土，永享常樂我淨之妙樂。遠公的這種心路歷程，亦成為蓮社的精神理念。這個理念充分體現在劉遺民領命所作的《西方發願文》中。《西方發願文》全文432個字，行文流暢，言簡意賅，以和美的音韻、崇高的意境，抒發着對西方極樂世界由衷神往之忱，感人至深。

由上可見，神識不滅、生死輪迴的理念是淨宗修持的必要前提，如果不相信這兩點，便難以發起念佛求往生之心。以陶淵明為例，陶

淵明隱居不仕，劉遺民、周續之與之相從甚密，被人稱爲潯陽三隱。劉、周均是蓮社高賢骨幹。陶淵明與遠公吟詠唱和，有虎溪三笑之美談。遠公與蓮友們再三勸勉他加入蓮社，甚至特許他飲酒，淵明攢眉而去，始終未曾加入。其原由癥結乃是，陶淵明不認同神識不滅、生死輪迴的理念。這種意向在他的詩歌中每每見到。諸如《輓歌辭》寫道：“死去何所道，託體同山阿。”人死了和山川大地融爲一體，有什麼神靈不滅、輪迴果報可言呢！《和劉柴桑》又云：“去去百年外，身名同翳如！”人死之後，名字和身體都會被淹沒，還追求什麼來世！陶淵明隱居田園二十二年，與遠公及蓮社諸賢廣交朋友，卻始終不入蓮社，可見淨宗起信是何其之難。淨宗起信先從信三世因果輪迴始，否則，便難入淨宗念佛之門。

遠公淨土思想的產生，亦與當時社會苦難現實的催化有關。從漢末到晉末，政治失軌，從王族貴紳到庶民百姓，無一不像幕燕釜魚，朝不保夕。加之天災旱蝗頻仍，飢疫橫行，人們相率互食，苦難的境遇激發着人們的出離心，這種社會心態恰與淨宗求生淨土的出世理念耦合。由是，古印度的淨土教便在當時的社會文化土壤中找到了生長點。遠公應劫而生，融會老莊與禪教思想，會歸念佛求生西方淨土，一呼百應，風雲際會，揭開弘傳淨宗的序幕。遠公的淨土思想既是淨宗理念與社會需要的融合，又折射着中國文化現實的色彩。由於遠公的德望與修證成就，往生淨土是超越生死輪迴的捷徑這一理念，便成爲當時廣大佛教徒的共識，並對以後的中國佛教發展，產生着深遠的影響。

(2) 滲透禪智的念佛思想

遠公念佛思想與其修學背景密切相關。從漢至晉，印度佛教傳入我國的主要是般若與禪學兩系。遠公出家後，跟隨道安大師二十五年，受其薰陶影響甚大。道安大師的“本無論”是般若學六家之一，

認為一切諸法本性空寂，故云本無。無在萬化之前，空為衆形之始。道安大師的修行方法是般若與禪法並重。般若是理論，禪法是實踐，二者不可偏廢。只有通過禪法的修持，才能真正悟證般若，臻於法性境界。

遠公承繼了這一思想，曾雲：“夫三業之興，以禪智為宗，禪非智無以窮其寂，智非禪無以深其照，則禪智之要，照寂之謂。其相濟也，照不離寂，寂不離照。感則俱遊，應必同趣。功玄於在用，交養於萬法。”遠公推重禪智的理念，運用在他的念佛行持中，形成禪觀念佛的特色。

遠公的這一思想特色，鮮明地體現在他對念佛三昧的詮釋中。遠公寫道：“夫稱三昧者何？專思寂想之謂也。思專，則志一不分；想寂，則氣虛神朗。氣虛，則智恬其照；神朗，則無幽不徹。斯二者，是自然之玄符，會一而致用也。”遠公首先開示三昧的內涵境界，初以耳識聞信彌陀名號，次以意識專注憶念。念到極處，人法雙亡。如是第六識脫落，則第七末那識自然不行，即是思寂。這樣巨浪微波，鹹成止水；濃雲薄霧，盡作澄空。唯是一心，更無餘法。內在智光得以顯發，慧光鑑照洞明一切幽玄，生髮無窮的妙用。

遠公進而闡發念佛三昧是諸三昧中最殊勝的。雲：“又諸三昧，其名甚衆，功高易進，念佛為先。何者？窮玄極寂，尊號如來，體神合變，應不以方。故令入斯定者，昧然忘知，即所緣以成鑑。鑑明，則內照交映，而萬像生焉。非耳目之所暨，而聞見行焉。於是睹夫淵凝虛鏡之體，則悟靈根（相）湛一，清明自然。察夫玄音以叩心聽，則塵累每消，滯情融朗。非天下之至妙，孰能與於此哉？”遠公這段文句，是悟證的境界之語，頗難把握準確，勉強體會，可譯白如下：

遠公認為：三昧的名稱甚多，在諸三昧中，以功德高、進展容易的標準來衡量，當推念佛三昧最為第一。這是什麼緣故呢？窮盡玄

妙、通達寂滅的境界，即是如來性體。如來性體，任運神妙，隨緣妙應，無有定規。如來體性能令證入念佛三昧的行人，渾然消泯人我是非的界限，遣蕩種種知見，涉緣應事，如同鏡子。鏡子明亮，內照清楚，便能映現森羅萬象的相狀。即便耳與眼不能視聽的景物，但運用聞性與見性，亦能通曉無礙。在念佛三昧中，能睹見淵深、凝寂、虛靈之鏡（心）體，悟證靈性本原湛明一體，清淨透明，法爾自然。以本心聆聽內在的玄音，扣誠發響，能令塵勞繫累漸除，滯塞的情執徐徐融化開朗。這個境界的獲得，若不是天下至妙的念佛法門，還有什麼方法能夠達到呢？！

遠公這段文句展示的念佛三昧，着重自他二力的修證，然以禪觀證悟，棲神淨土，兼仰佛力。如是，便避免了渺茫無主，蹈虛履空的窠臼。遠公以淨宗經典為依據，使其念佛思想獲得了正確的基石，內蘊淨宗實質內涵，從而使他的念佛三昧達到了純正而如法的境地。

(3) 定中見佛，歸命安養

遠公所創的蓮社，以修念佛三昧為主，其所依據的經典是《無量壽經》與《般舟三昧經》。《無量壽經》所示發菩提心一向專念阿彌陀佛，乃是遠公及蓮社諸賢共修的綱宗。遠公以及蓮社其他同倫，修念佛三昧，大多有定中見佛的體驗。據史料記載，遠公禪定中三次見佛。劉遺民專念禪坐，始涉半年，定中見佛，行路遇像，佛於空現，光照天地，皆作金色。

遠公對定中見佛事，尚存疑滯，曾向鳩摩羅什大師諮詢。遠公根據《般舟三昧經》所常引用的夢喻發問：謂定中所見的佛，假如真是屬於夢的話，那不過是主觀的想象而已，並不是真的佛現，故此佛不可能為我等斷除疑網。假如是客觀外來的佛，佛既是真實的顯現，為何又以夢為喻呢？

什公回答這個問題，詳明周全，首先指陳見佛有三類：一是自得天眼而見佛，二是神通自如，飛到十方去見佛，三是凡夫修行禪定，心止一處而見佛。《般舟三昧經》以夢喻定中見佛事，僅取夢中之事歷歷分明，能到能見，並非如夢的虛妄。經典處處指陳阿彌陀佛西方極樂世界真實不虛。定中見佛雖由心意識的專注憶想，然而其所具境界並非虛妄，乃是衆生與佛感應道交所現出的景況。佛的法身遍一切處，亦遍入到一切行人心中。若行人心想佛時，水清月現，佛身顯現，是故行人見諸佛身，不可當作虛妄幻覺來看待。可知念佛三昧，須具佛功德力、三昧力與自善根力，具足如是三種因緣，即得明見彼佛如來。

從遠公所提出的問題中可知，遠公不僅確切地修此念佛三昧，而且對念佛三昧的內涵境界，照見明瞭。遠公由入三昧→見佛→往生，形成其淨業修證的脈絡路向。遠公之念佛，以信心契入，着重凝觀禪定，入三昧境界，即可隨宜應物，顯現妙境，終能見及佛境。受佛力法力之加持，堅固歸命西方極樂世界之願心，命終得以上品往生，此即遠公禪觀念佛之要義。

遠公這種別具一格的念佛思想與實踐，在當時的佛學界引起了巨大的反響，為淨宗在中國生根廣被，作出了重大貢獻。古印度淨土教在中國傳佈伊始，儘管有《佛說無量清淨平等覺經》、《般舟三昧經》等譯出，然人們尚持觀望、試探的態度。有沒有阿彌陀佛？遙遠的界外是否存在西方極樂世界？這些疑慮一方面要靠經典聖言量化解，另一方面，人們更希望有一種驗證。這種驗證，對淨土教在中土的傳佈，關係重大。遠公值此之際，以淵博的佛學造詣，以精勤專志的修持，向中國佛學界提供了這種驗證，不僅是一人的驗證，而且是蓮社作為團體的驗證——蓮社123位同仁，或禪定中、或在夢中、或在臨命終時見到阿彌陀佛，見到西方極樂世界的勝境，與佛典所記載的無二無別。遠公以一代佛學領袖的德望向世人作出的驗證，震撼着中

國廣大信眾的心靈，為淨土教在華夏的流佈，注入了巨大的動力。中國人從此建立了一個永不傾覆的終極目標：念佛求生阿彌陀佛西方極樂世界，永脫輪迴生死之苦，親證窮玄極寂的自性如來。同時，遠公以自己的佛法實踐昭示：惟憑自力坐斷生死殊不容易，應自力他力並重，皈投阿彌陀佛極樂世界，方是了生脫死的穩妥道路。遠公對中國民眾的這種貢獻，堪稱如來使者，真報佛恩。

另外，古印度念佛法門在中國廬山東林寺生根開花結果，並非偶然。念佛往生法門極具超越性意向，在佛教諸修行法門中，亦是由信仰契入的勝異方便。是故，這個特別法門的播揚得有一相應的沃土。而廬山正是一座隱逸文化名山，自殷周以來，便有諸多道人隱棲此山修行。自古迄今，廬山成為儒、釋、道三教的文化源頭。1996年12月，聯合國教科文組織將廬山作為“世界文化景觀”列入《世界遺產名錄》，評價雲：“廬山的歷史遺蹟以其獨特的方式，融匯在具有突出價值的自然美之中，形成了具有極高美學價值的與中華民族精神和文化生活緊密相連的文化景觀。”名人、名山與勝異法門，相得益彰，妙合天然。

二、善導大師生平與思想

1. 生平

善導大師（公元613～681年）誕生於隋大業九年，安徽泗州（一說山東臨淄）人，年少出家。縱觀大師一生德業，概述有二：

(1) 歸心淨土，勤篤苦行

善導大師出家後，早年修習《法華經》、《維摩詰經》，後見西方淨土變相與《觀無量壽佛經》，心生歡喜，欣慕西方極樂世界，每

常誦習十六觀行，冥心思惟，如法作觀，未經數年，已成深妙，便於定中，備觀寶閣、瑤池、金座，宛在目前，涕泗交流，舉身投地。

貞觀十五年，大師二十九歲，至西河石壁谷玄中寺，見道綽禪師，蒙授《觀無量壽佛經》。見淨土九品道場，大喜曰：“此真入佛之津要！修餘行業，迂僻難成；唯此法門，速超生死。”於是勤篤精苦，晝夜禮誦，如救頭燃。每入室長跪唱佛，不到力盡，終不休歇。寒冰天氣念佛，亦要念到汗溼衣襟才止息。出則演說淨土法門，三十餘年，未嘗睡眠。護持戒品，纖毫不犯。心絕念於名聞利祿，從不舉目視女人。律已峻嚴，待人慈愛寬恕。凡美味佳餚都供養大眾，粗糲飯食則留給自己。佛前的燈，常年不熄，三衣瓶鉢，不用人替自己拿。從不與人聚談世俗之事，恐怕耽誤淨業。

大師念佛功深，成就殊勝。念一聲佛，則有一道光明從其口出；念十百千聲，便有十百千道光明從其口出，自證境界不可思議。

(2) 弘揚淨宗，悲心願切

大師自利成就，悲心不捨眾生，幾十年來，孜孜弘揚淨土法門，所有的香金都用來寫《阿彌陀經》，多達十萬餘卷，畫西方淨土變相三百餘處。大師少時，偶見西方淨土變相而引發願往生心，推己及人，了知藝術的感染力與滲透力甚大，故致力於淨宗的藝術性弘揚。敦煌千佛洞中《觀無量壽佛經》曼荼羅的成立，即是大師親自作畫，流傳於世。據載，洛陽龍門石窟盧舍那佛乃由善導大師監製。自古迄今，這尊佛像，以其豐頤秀目，既莊嚴雄偉又不失睿智慈祥的風格，予人以心靈的震撼。

由於大師淨土信念誠摯，德業隆盛，故四眾弟子受其感化而歸心淨土者不勝枚舉，其中也有難抑厭娑婆欣極樂之情，以致捨身往生者。據傳載，大師在光明寺說法，有人問大師曰：“今念佛名，定生

淨土否？”大師答曰：“定生！定生！”其人禮拜訖，口誦南無阿彌陀佛，聲聲相次，出光明寺門，上柳樹表，合掌西望，倒投身下，至地遂逝。《樂邦文類》、《往生傳》等，記為善導大師登樹自投而逝。考以善導大師的塔銘碑記，均無投身自逝之說。證知大師自投之說，實為傳聞之誤。

大師感化力甚大，其弟子中，有誦《阿彌陀經》十萬至五十萬遍者，有日課佛名自一萬至十萬者，其間得念佛三昧成就往生淨土者，不可紀述。

大師於唐高宗永隆三年（公元681年）三月十四日示寂，享壽六十九歲。弟子懷惲等瘞於長安城內禾原，為大師造塔，並建伽藍（即今香積寺）。植神木靈草，四時供養不怠。

大師遺著存世者共五部九卷，計為《觀經四帖疏》四卷，《往生禮讚》一卷，《觀念法門》一卷，《法事贊》二卷，《般舟贊》一卷，以及在中國流傳的其他偈文。

大師聖德高風，本跡不可測度。據《天竺往生略傳》雲，善導是阿彌陀佛化身。蓮池大師亦云：“善導和尚，世傳彌陀化身，見其自行精嚴，利生廣博，萬代之下，猶能感發人之信心。若非彌陀，亦必觀音、普賢之儔。嗚呼大哉！”可見善導大師德學之盛大。

2. 思想

善導大師的淨土思想很有特色，在信仰上，具有強烈的宗教情懷；在理論上，繼承曇鸞、道綽二大師的淨土思想，並豐富發展為一以“他力本願”為核心的淨宗理論體系，澄清了諸多淨土理論上的迷誤，為淨宗在中國的弘布提供了良好的基礎。茲分述如下：

(1) 信心詮釋，深得佛心

大師詮顯《觀經》圓發三心以爲往生正因。一者至誠心，二者深心，三者回向發願心。言深心者，即深信之心。深信之內涵又從衆生根機與相應之法兩個層面加以詮釋：一者決定深信，自身現是罪惡生死凡夫，曠劫以來在生死苦海中常沒常流轉，無有出離三界輪迴之緣；二者決定深信，彼阿彌陀佛四十八願，慈悲攝受衆生，全身心皈命，無疑無慮，乘託阿彌陀佛威神願力，定得往生。大師以水火二河白道比喻（水錶貪慾，火表瞋恚，白道表願往生心），指點吾人在曠劫生死輪迴中，忽聞念佛法門，仰蒙釋迦發遣，指向西方；又藉彌陀悲心召喚，現今信順釋迦彌陀二尊之教敕，不顧水火二河，念念系緣佛號，乘阿彌陀佛願力之道，捨命以後，得生安養佛刹，親炙阿彌陀佛，慶喜何極！如是隨順佛願，方名真佛弟子。

(2) 大師的淨土思想具有鮮明的厭離娑婆、欣慕極樂的感情色彩，宗教情懷深邃而真誠，感人甚切

《觀經四帖疏》透過對韋提希夫人厭苦請法求生淨土的心路詮釋，大師指陳對娑婆的厭離與對極樂的欣慕，是成就淨業的先決前提，亦是菩提心的本質內涵。雲：“唯發一念厭苦，樂生諸佛境界，速滿菩薩大悲願行，還入生死普度衆生，故名無上道心也。”若能急爲衆生宣示淨土法門，令衆生舍此娑婆生死之身，是名真報佛恩。

“何以故？諸佛出世種種方便勸化衆生者，不欲直令制惡修福受人天樂也。人天之樂，猶如電光，須臾即舍，還入三惡，長時受苦。爲此因緣，但勸即令求生淨土，向無上菩提。”善導大師見到衆生由業重慧淺故，難以生起對娑婆的厭離心，對西方極樂世界的欣慕心，所以，其著作中多有苦口婆心的勸示。茲錄二則，以作吾人的警覺，亦體會大師的悲心：

“歸去來，魔鄉不可停。曠劫來流轉，六道盡皆經。到處無餘樂，唯聞愁嘆聲。畢此生平後，入彼涅槃城。”

“大眾同心厭三界，三途永絕願無名。乘佛願力往西方，念報慈恩常頂戴。”

(3) 指贊彌陀名號，稱念必生

大師慧眼獨具，揭示持名乃淨宗之心要。《無量壽經》四十八願中，唯明專念彌陀名號得生；《阿彌陀經》一日七日專念彌陀名號得生，又十方恆沙諸佛證誠不虛；《觀經》定散兩門教法之益，望佛本願，意在衆生，一向專稱彌陀名號。一切凡夫，不問罪福多少，時節久近，但能上盡百年，下至一日七日，一心專念彌陀名號，定得往生。阿彌陀佛光明遍照十方世界，念佛衆生，攝取不捨。大師詮釋光明攝取三緣：衆生憶佛念佛，佛亦憶念衆生，彼此三業不相舍離，是名親緣；衆生願見佛，佛即應念現在目前，是名近緣；衆生稱念名號，即除多劫重罪，命欲終時，佛與聖衆，自來迎接，諸邪業系，無能障礙，是名增上緣。吾人起行，口常稱佛，佛即聞之；身常禮敬佛，佛即見之；心常念佛，佛即知之。由親緣、近緣與增上緣故，吾人信願持名，香光莊嚴，成辦往生淨業。

(4) 大師以凡夫往生報土爲立教本旨

隋唐之際，雖前有曇鸞、道綽二大師倡導凡夫可入報土之說，然他宗祖師大德，從自業所感淨土的理念出發，均對凡夫入報土之說予以否認，由是障蔽了淨宗廣度衆生的殊勝力用。爾後，有某些法師的折衷觀念，把西方淨土分爲報土化土兩種，登地聖人生於報土，凡夫二乘生於化土，但仍然未契淨宗心要。在這種異議紛雜的背景中，大師雄才卓識，廣引經論，正本清源，力主凡夫往生報土論。

大師判言：三輩九品往生者皆是凡夫，乘託阿彌陀佛的大悲願力乃得往生。若唯依自力修學斷惑證果來論，則雖二乘聖者，亦不得生報土見報佛。然而若在淨土法門中，則託阿彌陀佛本願之他力，雖一

毫煩惱未斷的凡夫，也能得生真實無漏的報土而見報佛。由是，善導大師以教是他力，機是凡夫，佛身土是報身報土，顯示由阿彌陀佛願力故，九品往生者皆凡夫，以成立凡夫入報土之義。力主淨宗念佛往生法門，乃為五濁惡世之凡夫特設的方便法門，當今末法衆生，依此法修持，必可獲得解脫。阿彌陀佛對常沒苦難衆生，充溢着大悲憐愍之心。由是殷勤勸歸淨土，以念佛往生一法，急救溺水之人。大師這種判釋，頗顯力挽狂瀾之氣概，引令他宗法師大德重新認知淨宗念佛法門，亦大大激發淨業行人的信願之心，鞏固了淨宗的地位，助成古印度淨土教在中國的系統化、理論化與本土化，對淨宗在中國的成立與發展，功勳卓著。

(5) 淨業因行

大師將淨土往生法歸納為安心、起行與作業三種實踐法。安心法即《觀經》所示三心：至誠心（真實心）、深心（深信心）、迴向發願心（迴向一切善根願生淨土）。三心乃成就淨業的必要條件。

起行是起身口意三業之行，分正行與雜行兩種。正行是專依淨土經典所示的行業，共有五種：讀誦正行（專門讀誦淨土經典），觀察正行（恆常思惟觀察阿彌陀佛淨土依正莊嚴），禮拜正行（專心禮拜阿彌陀佛），稱名正行（專門稱念阿彌陀佛名號），讚歎供養正行（專門讚歎供養阿彌陀佛及西方淨土種種莊嚴），在以上五種正行中，亦可分為正定業與助業兩種。正定業就是第四稱名正行，餘四種為助業。正定行與助行之外的一切諸善萬行均為雜行（疏雜之行）。舍雜行而歸正行，於五行中，專修持名念佛，成就往生，這即是大師倡導專修的義蘊。作業是遵守四修之法，進一步落實專修的原則。四修法是：恭敬修（恭敬殷重的禮拜法）、無餘修（專修稱名，不雜餘行）、無間修（心行相續，無有間斷）、長時修（常恆不退，畢生相

續)。此四修法原出自《攝大乘論》所述，菩薩於三大阿僧祇劫中，依此四法而修，大師轉用作淨業之儀則。

從上可見，善導大師對淨業修持特重專精，認為專精與否，是決定能否往生的關鍵。專精修持，念念相續，畢命為期者：“十即十生，百即百生，何以故？無外雜緣得正念故，與佛本願得相應故，不違教故，隨順佛語故。若欲舍專修雜業者，百時希得一二，千時希得三五，何以故？乃由雜緣亂動失正念故，與佛本願不相應故，與教相違故，不順佛語故，繫念不相續故，憶想間斷故，回願不殷重真實故，貪瞋諸見煩惱來間斷故，無有慚愧懺悔心故。”

大師的淨土思想甚為宏富，以上只是擷其要點略述之。總的來說，大師從契理契機契時的角度，完成以“他力本願”為核心的淨宗理論體系，大暢諸佛度生出世的本懷。其《觀經四帖疏》玄義科文，乃是大師在精誠念佛懇切祈禱下，得到感應而撰成。大師自述：“每夜夢中，常有一僧而來指授。玄義科文既了，更不復見。”吾人宜視《觀經四帖疏》如同佛說，一句一字不得加減，欲寫者一如經法。大師所倡導的持名念佛，簡易究竟，極受一般信眾的歡迎。從而將高妙深遠的殿堂佛教，變成廣泛的民眾信仰。這一轉化，使淨宗的弘化獲得原子裂變般的力量。隋唐以降，一句南無阿彌陀佛幾乎成為中國佛教的表證。這在一定程度上說，得力於善導大師淨宗理論的創樹以及淨業德望的感召。

三、承遠大師生平與思想

1. 生平

承遠大師（公元712～802年），四川綿竹縣人。開始學道於成都唐公，二十四歲時，離開四川到荊州玉泉寺，依惠真剃度學道。後遵師命去南嶽衡山（湖南省衡山縣西南），從通相律師受具足戒，更於

其座下學經、律。聞慧日法師離京至廣州，大師前往謁見，恭敬求法。慧日法師教示不可超然獨善，應依《無量壽經》修念佛三昧，以救濟羣生。大師從此頓息諸緣，專修淨土。天寶元年（公元742年）歸衡山，于山之西南建立精舍，號彌陀臺，僅安置經像。大師精苦修道，有人供養食物則喫，無人供養則食野果花草。衣着唯求禦寒蔽體而已。慕名來求道的人，常見一人身形羸弱，塵垢滿面，負薪擔水，都以為是大師的侍者而輕慢之，及打聽方知那正是大師。由於大師萬緣放下，精進念佛，於是發得念佛三昧，常感聖境現前。

當時，法照大師在廬山修禪定。一日入定，往極樂世界，見一襤褸僧人侍立在佛側，詢知是南嶽的承遠大師。出定後，法照大師即往衡山面謁，悲喜流涕而受其教，轉修淨土。遠近道俗亦聞其德業，前來親近乞教。大眾負布帛，斬木壘石，搭棚居住，併發心施金營造殿宇。大師既不拒絕，也不營求。殿寺蓋成，題名彌陀寺。營造殿宇的結餘，都佈施給飢餓病苦者。

大師教化衆生，善立中道，隨機設教。為了使衆生早證道果，大師殷殷開示念佛法門，並將經教法語，彌陀名號，書寫在大街小巷，鑄刻在山岩溪谷，苦口婆心地勸勉衆生念佛求生淨土。從化者甚衆，前後受法弟子千有餘人。後來，代宗皇帝奉法照大師為國師，聞法照大師言其師有至德，便也推尊承遠大師，頂禮有加，賜大師所住持的寺廟為“般舟道場”。

承遠大師於唐貞元十八年（公元802年）七月十九日告別諸弟子，安詳示寂於彌陀寺，享年九十一歲。呂溫之《南嶽大師遠公塔銘記並序》（《呂衡州文集》第六），柳子厚之《南嶽彌陀和尚碑》（《柳河東文集》第六），均記傳大師的德行。

2. 思想

承遠大師一生投注念佛實踐，不圖著作，未見大師有何著作傳世，故大師淨土思想亦無從考究。然從承遠大師修道經歷來看，似服膺慈愍三藏的教旨，堅持戒行，專修般舟三昧，以此自利利他，成就一代祖師的特有風範。

四、法照大師生平與思想

1. 生平

法照大師（公元747～821年），身世事蹟多不詳。有一說雲，大師是南梁人，初由東吳來廬山，慕遠公之芳蹤，結西方道場，專修禪觀，一日入定往極樂世界，見承遠大師侍於佛側而大驚悟。永泰年中（公元765～766年），登南嶽衡山，師從承遠大師受淨土法，後始修念佛法門。

大曆二年（公元767年），在南嶽雲峯，偶於鉢中感見祥雲高山與寺院，澗溪北面有一石門，內中有一寺廟，題有“大聖竹林寺”金字。大師見此景象雖然清晰，然內心尚疑是自己的幻覺。過了一段時間，於用齋時，又在鉢中睹見五色祥雲，樓閣臺榭，還見文殊菩薩與諸聖衆講經說法。齋食用畢，景象方消失。大師諮詢他僧，知是五臺山的景象，遂萌朝拜五臺的念頭，然障緣甚多，未能成行。

大曆四年（公元769年）夏天，大師于衡州湖東寺，啓五會念佛道場，感五色彩雲彌覆其寺，祥雲中現出許多樓閣寺宇，阿彌陀佛及二菩薩身相高大，滿虛空中。參與法會的人都清楚地見到，個個泣血頂禮，歡喜踊躍。如是景象持續了四小時才消失。

大師於當晚，在念佛道場遇到一老人，老人對大師說：“法師曾發願朝拜五臺，爲何遲遲不行呢？”大師回答：“障難甚多，路途遙遠，怎麼去得了呢？”老人說：“只要肯下決心，道路遙遠崎嶇又怎

能擋得住呢？”說完，倏爾不見。大師又驚又喜，在佛像前重新發誓，待念佛法會期滿，即當起程，縱火聚冰河，終不退志。於是，偕同志數人慨然上路，旅途果然順利。

大曆五年四月五日，大師等數人到了五臺山，蒙佛光照引，尋至大聖竹林寺，看見文殊菩薩與普賢菩薩端坐在講堂獅子寶座上，為眾說法，歷歷可聞。大師向二大菩薩恭敬頂禮後稟問：“末代凡夫，知識淺劣，佛性無由顯現，未審修何法門最為其要？”文殊菩薩回答：“汝所請問，今正是時，諸修行門無如念佛，我於過去因念佛故，得一切種智。”大師又問：“當云何念？”文殊菩薩開示：“此世界西有阿彌陀佛，願力難思，汝當繫念，令無間斷，命終決定往生。”說後，菩薩為大師摩頂，為他授記：“你因念佛，不久當證得無上道果。世間善男子、善女人，如欲快速成就佛道，應當修持念佛法門。”語訖，二位大聖互說偈頌。大師恭敬聆聽，法喜充滿，作禮而退。頃時，剛纔的景物倏然隱去，大師心感悲感，便在原地立了一塊巨石，用資紀念。後蒙一老梵僧的勸告，將所見所聞宣示諸道友，並在原地仿建一莊嚴的寺廟，名為大聖竹林寺。

由是，大師精修念佛法門，用功尤勤，於并州行五會念佛法，教化信眾念佛。德宗於長安宮中常聞東北方有念佛之聲，遣使尋覓，至於太康，果見大師勸化之盛，遂敕迎入宮內，教宮人念佛。大師亦以五會音聲曲調傳之，敕號為國師。

大曆十二年，大師率弟子八人，在五臺山精勤念佛，在東臺睹見奇彩雲光，文殊菩薩乘青毛獅子，當時，天飄雪花，文殊菩薩的五色圓光，遍及山谷。其後，銷聲匿跡，不知其終。

大師一生修持念佛法門，精進勤苦，有諸多殊勝之感應，不勝備述。並撰有《淨土五會念佛誦經觀行儀》三卷、《淨土五會念佛略法事儀贊》等問世流通。

2. 思想

法照大師的淨土思想主要體現在五會念佛的理念中。五會念佛以《無量壽經》作理論基礎。經雲：（諸寶樹）清風時發，出五音聲，微妙宮商，自然相和……聞其音者，得深法忍，住不退轉，至成佛道。

大師傳示的五會念佛法是：

第一會平聲緩念南無阿彌陀佛

第二會平上聲緩念南無阿彌陀佛

第三會非緩非急念南無阿彌陀佛

第四會漸急念南無阿彌陀佛

第五會四字轉急念阿彌陀佛

五會念佛法，最初第一會平聲緩念，引聲唱六字名號，次第而高聲急念。至第五會，更加高聲，唯速念阿彌陀佛四字。大師讚歎：修此法者，即於此生能離五濁煩惱，除五苦、斷五蓋、截五趣、淨五眼、具五根、成五力，得菩提，具五解脫，能速成就五分法身。

按大師自述，此五會念佛實系阿彌陀佛親授。大師自述：照（法照大師自稱——注）以永泰二年四月十五日，於南嶽彌陀臺，每夏九旬，常入般舟念佛道場，精進用功。至第二七日夜，至阿彌陀佛所，法照白佛言：“有何妙法，唯願說之，唯願說之。”佛言：“有一無價梵音五會念佛法門，正興彼濁惡世。”言訖，彼佛國界，佛菩薩衆，水鳥樹林，皆悉五會念佛誦經，法照粗記少分。阿彌陀佛言：“汝但依此五會念佛誦經之時，我此國土水鳥樹林，諸菩薩衆，無量

音樂，於虛空中，一時俱和念佛之聲。”可見，五會念佛的音聲旋律與西方淨土的音聲能產生同構共振的效應，誠為不可思議之法門。惜此五會念佛在末法只傳五百年，現已絕響，亦是末法衆生業重福薄所致。

大師的五會念佛體現淨宗以音聲作佛事的特質。大師判言：念佛三昧是真無上深妙禪。阿彌陀佛四十八願，以名號為佛事，音聲語言與第一義諦無二無別。大師極力彈呵禪徒不拜佛，不立文字，以音聲語言為執相等瞽論。若離念求無念，離生求無生，離相好求法身，離文字求解脫，是住斷滅見，謗佛毀經，成破法之惡業，墮無間地獄。念佛三昧是諸三昧之母，諸三昧之王，此即諸佛共所印定，又名如來禪。大師破斥禪家偏見，與慈愍三藏之說，遙相呼應。

法照大師的淨土思想亦極具深切的宗教情懷，厭離娑婆、欣慕極樂之心懇切，感人良深。茲錄二段贊文：“歸去來，生老病死苦相催。晝夜勤須念彼佛，極樂逍遙坐寶臺。”“歸去來，娑婆苦處哭哀哀。急須專念彌陀佛，長辭五濁見如來。”厭欣心於淨業成就關聯甚密，法照大師言傳身教，並以諸多靈瑞感應動發人心，作如來的使者，傳佈五會念佛，廣度衆生，其德業功行，實不愧一代祖師之榮稱。

五、少康大師生平與思想

1. 生平

少康大師（？～805年），俗姓周，浙江省縉雲縣人。母親羅氏夢遊鼎湖峯，有玉女授給她一枝青蓮華說：“這枝青蓮華很吉祥，寄於你所，當生貴子，冀愛護之。”大師降誕日，青光遍室，散發着芙蓉的芬香。

大師相貌莊嚴，眼碧脣朱，幼時不頑鬧，經常含笑端坐，識者都認為大師有將相之態。大師長到七歲還不曾講話，一日，母親帶他到靈山寺拜佛，問他：“認識佛像不？”大師忽出言回答：“這是釋迦牟尼佛。”母親聽了甚感驚詫，知道兒子宿具善根，便令兒子出家修道。大師十五歲受戒，學律五夏後，往江蘇江寧龍興寺聽講《華嚴經》與《瑜伽論》。唐貞元初，遊學洛陽白馬寺，見佛殿內文字屢放光明，仔細尋看，原來是善導大師的《西方化導文》。大師又驚又喜，重又祝禱：“若於淨土有緣，當更放光。”禱語講畢，果然光明閃爍。大師睹斯瑞相，乃發誓言：“劫石可磨，我願無易矣。”爾後，大師往詣長安光明寺善導大師的影堂，恭敬瞻禮，大陳薦獻。倏見善導大師遺像升於空中，對大師說：“汝依吾教，廣化有情，他日功成，必生安養。”

大師南下到江陵，路遇一僧對他說：“你欲教化衆生，應當去新定。”說完，倏爾而隱，聞見香光往西而去。大師到新定，人未從化，大師乞食得錢後，誘獎兒童說：“阿彌陀佛是汝本師，能念一聲，給你一錢。”衆兒童為錢故，爭相而念。幾個月後，念佛兒童劇增，大師又善巧引導，念十句佛號給一錢。如是經過一年的勸化，新定地區大小貴賤念佛者，盈滿道路。江浙念佛興起由大師始。

大師見機緣成熟，便於烏龍山啓建淨土道場。築壇三級，聚集大衆午夜行道唱贊。每逢齋日，有三千餘人云集。大師登高座，令四衆弟子望其面門，即高聲唱阿彌陀佛。每念一聲，口中即出一佛，連誦十聲，則出十佛，若連珠狀。大師對大衆說：“汝見佛者，必得往生。”衆弟子聽到這個授記，欣喜異常，念佛更勤。亦有少數未見者，悲感自責，因而加倍精進念佛。

唐貞元二十一年十月，少康大師預知時至，召集弟子作最後的囑示：“當於淨土，起欣樂心；於閻浮提，起厭離心。汝曹此時見我光

明，真我弟子。”語訖，放光數道，奄然而化。爾時，天氣陡變，狂風四起，百鳥悲鳴，烏龍山也一時變白。大師的靈塔建於州東臺子巖，後天臺韶國師又重建塔，後人稱爲後善導。

2. 思想

少康大師亦主要以身弘法，著述甚少。世傳大師與沙門文詵共編集《往生西方淨土瑞應刪傳》一卷，經資料考證，未足憑信。然考其一生的修學弘法歷程，似以善導大師思想理念爲圭臬，其證念佛三昧，並以此感召衆生念佛，又與善導大師如出一轍。

六、永明大師生平與思想

1. 生平

永明大師（公元904～975年），諱延壽，字衝玄，本丹陽人，後遷浙江餘杭。少時誦《法華經》。錢文穆王時，大師作稅務官，見魚蝦飛禽等，輒買放生，自己俸薪用完，即用官錢買之放生。後被告發，當坐死罪，押赴市曹處斬。文穆王派人視之，指令監刑人，若見犯人懼怕，即殺之；否則釋放之。大師臨刑鎮靜自若，面無戚容，雲：“吾於庫錢毫無私用，盡買放生命，莫知其數。今死，徑生西方極樂世界，不亦樂乎？”文穆王聞而便將大師免刑釋放。

被釋放後，大師投明州翠巖禪師出家，次參天臺德韶國師，發明心要。受法嗣，爲法眼宗第三代祖師。

大師常修《法華懺》，精進禪觀，常感瑞應。一日中夜旋繞次，見普賢菩薩像前所供養的蓮華忽然在手。大師思忖素有二願，一願終身常誦《法華經》，二願畢生廣利衆生。憶此二願，復樂禪寂，進退遲疑，莫能自決，遂上智者禪院作二鬪。一是一心禪定鬪，二是誦經萬善莊嚴淨土鬪。大師於佛前冥心精禱，信手拈之，七次並得淨土

鬪。由是，大師一意專修淨業。誦經三載，見觀音菩薩以甘露灌口，從此發得觀音辯才。

宋建隆元年（公元960年），大師受吳越忠懿王邀請，復興杭州靈隱寺，次年遷住永明寺，接化徒眾。大師日行一百零八件佛事為常課，其中重要的項目有：受持神咒（大悲咒、尊勝陀羅尼咒）、念佛、禮佛、懺悔、誦經（《法華經》、《般若心經》、《華嚴經·淨行品》）、坐禪、說法。每日虔禮十方十佛、釋迦、文殊、普賢、彌勒、觀音、勢至等，每夜施食於曠野鬼神等。大師發願求生西方，日念彌陀聖號十萬聲。日暮時往別峯行道念佛，隨從念佛者常有數百。清宵月明之夜，時聞螺貝天樂的音聲。忠懿王敬重其德，聞此大為感動，嘆曰：“自古求西方者，未有如此之切也。”遂為大師建西方香嚴殿以成其志，賜號“智覺禪師”。

大師住永明十五年，弟子數千人。常為眾人授菩薩戒，施食放生，泛愛慈柔。一切功德悉皆迴向眾生，以作往生淨土之資糧。勸勉大眾老實念佛，以身作則，坐斷一切狂慧口舌，解散一切義學藩籬，精修萬行，莊嚴淨土。

宋開寶八年二月二十六日，大師晨起，焚香辭告眾人，趺坐而化，時年七十二歲。著作宏富，有《宗鏡錄》、《萬善同歸集》、《神棲安養賦》、《唯心訣》、《受菩薩戒法》等凡六十餘部（篇）問世。《宗鏡錄》一百卷，廣搜博覽，對當時各宗派間之宗旨分歧，持調和態度。高麗王見此書，乃遣使敘弟子之禮，並派國僧三十六人前來學法，法眼之禪風遂盛行於海東。永明可謂一代碩學。

永明大師圓寂後，有一從臨川來的僧人，經年繞大師塔，旁人問他何故繞塔？那僧人回答：“我在一次大病中到過冥界，看見閻王殿左邊供了一幅僧人像，閻王常在像前禮拜，我私下詢問：閻王禮拜的僧人是誰？得到回答是：那僧是杭州的永明延壽禪師。大師靈逝，未

經冥府，直接往生西方上上品。閻王敬重大師德業故，天天禮拜。所以我來這裏繞塔，以示恭禮之心。”

2. 思想

永明大師集大乘佛法於一身，繼承慈愍三藏融通各宗、會歸淨土的思想，主張祖佛同詮、禪教一體，折衷法相、三論、華嚴、天台，以禪融合貫通之。大師持律精嚴，欣求往生，以《華嚴》一乘為究竟圓妙，以吾人靈明妙心為萬法之本源，以西方淨土為最終歸宿。後世諸宗漸融趨歸淨土，以慈愍三藏開其先聲，以永明大師為實質開端。大師淨土思想略標有三：

(1) 唯心淨土不礙熾然求生

有人以禪宗理念詰難大師：唯心淨土，周遍十方，何得起欣厭情，興取捨念，有乖唯心之理，何成平等之智？

大師針對這類發問，首引智者大師《淨土十疑論》之說：智者求生淨土，而了達生之實體不可得。須知生即無生，無生即生，理事圓融。《如來不思議境界經》雲：“三世一切諸佛，皆無所有，唯依自心。菩薩若能了知諸佛及一切法，皆唯心量，得隨順忍，或入初地，捨身速生妙喜世界，或生極樂淨佛土中。”可見空有相資互成。若信力未充，心散浮動，觀行淺薄者，必須發願往生，以仰仗阿彌陀佛願力增上緣，速成菩薩道，爾後倒駕慈航，救濟苦難衆生。故了達唯心淨土之理念，正須熾然求生淨土，達生體不可得，即是真無生。否則，便屬邪見謗法人。

(2) 往生淨土之因

大師以持戒念佛自行化他，重視戒律，尤重菩薩戒。認為發心受菩薩戒，信受大乘，即使因煩惱力強而導致破戒，然念佛懺悔，亦可

往生。若受戒又造惡業，以過去持戒力，聽聞大乘善根力，臨終念佛，遇善友開示，又因善業弱，惡業重，但以菩薩戒，成爲往生必要條件，故以菩提心爲往生淨土之正因。

大師佐證惡人臨終十念往生，臨終時，心力能勝終身業力，是時少許，心力猛利，如火量雖小能作大事。由於臨終之心決定勇健，能勝百歲行力，如人入陣，不惜身命，得以衝出重圍，此爲臨終十念法門之神效。

(3) 禪淨四料簡，修持之龜鑑

料簡是衡量抉擇的意思。大師以禪宗法眼宗祖師與淨宗祖師的雙重身份與資質，詮釋禪宗與淨宗的內在關聯，爲後世修行人建構了禪淨理智抉擇的參照系，影響後人甚大。印光大師對四料簡極爲推崇，贊雲：“夫永明料簡，乃大藏之綱宗，修持之龜鑑。字字皆如天造地設，無一字不恰當，無一字能更移。”可謂“迷津寶筏，險道導師”。大師四料簡是：

有禪有淨土，猶如戴角虎，現世爲人師，來生作佛祖。

無禪有淨土，萬修萬人去，若得見彌陀，何愁不開悟。

有禪無淨土，十人九蹉路，陰境若現前，瞥爾隨他去。

無禪無淨土，鐵牀並銅柱，萬劫與千生，沒個人依怙。

對四料簡的詮釋，諸家多有不同，茲謹依印光大師之說，略敷陳之。要理解四料簡的含義，首須詳知，禪是什麼？淨是什麼？“有禪”指的是什麼意思？“有淨”指的是什麼意思？印祖認爲：禪與淨土兩個概念，是從理體與教義的角度而言；有禪與有淨，是從對機與修持的方面來立論。從理教的角度來看，禪與淨無二無別；然從對機

與修持的角度判言，禪宗與淨宗卻大有懸殊。修持門徑不同，所證理體並無異致。

何謂禪？即吾人本具的真如佛性，宗門所謂父母未生前本來面目。何謂淨？即信願持名，求生安養，非偏指唯心淨土、自性彌陀而言。何謂有禪？即參究力極，念寂情亡，徹見父母未生前本來面目，是明心見性的境界。何謂有淨？即真實發菩提心，生信發願持佛名號，求生西方淨土之事。倘參禪未悟，或悟而未徹，皆不得名為有禪；倘念佛偏執唯心，而無信願，或有信願，而不懇切，皆不得名為有淨土。由此，可將大師四料簡譯白如下：

若人明心見性而又念佛求生淨土，

其人威猛猶如戴角的老虎；

現世堪為人天大導師，

來生即可成佛作祖。

若人未能開悟但念佛求生淨土，

萬人信願念佛萬人得以往生成就；

彼土華開面覲阿彌陀佛，

又何愁不大徹大悟？

若人明心見性而不念佛求生淨土，

十人中便有九人將會蹉跎耽擱；

假若臨命終時中陰身現前，

隨其業力輕重受生於相應的善惡道中。

若人既未開悟又不念佛求生淨土，

臨終現出地獄的鐵牀與熾熱的銅柱，

於中經受萬劫與千生的劇苦，

無有善業感召他人來作救助。

大師四料簡，言簡義豐，立意精當，無論何種根機的衆生，均能從中獲得無窮的受用。上根利器無妨禪淨雙修，中下根性自應穩守淨宗陣地，老實念佛，總以西方淨土爲最後指歸。大師身體力行，理事雙修，爲後人樹立了不朽的榜樣。如淨宗十二祖徹悟大師，早年修禪悟道，每謂：“永明禪師乃禪門宗匠，尚歸心淨土；況今末代，允宜遵承。”於是專修淨業，弘揚蓮宗。近代圓瑛法師，早年修禪，三十歲後，受永明大師啓發，亦歸心淨土，自謂“三求堂”主人（求福求慧求生淨土）。

綜上所述，永明大師的淨土思想與實踐，頗具特色，以法眼宗第三代祖師的身份導歸淨土，並由此成爲淨宗第六祖。一身雙任兩宗祖師，誠爲稀有，其作禪淨料簡亦最具資格。大師會宗各家導歸淨土的思想，延至今日尚有生命力。足證大師乃德業與學識俱皆卓越的淨宗祖師。

七、省常大師生平與思想

1. 生平

省常大師（公元959～1020年），字造微，俗姓顏，錢塘人。七歲出家，十七歲受具足戒。大師的德業主要體現在自利成就與啓建

結社念佛。宋淳化年中（公元990～994年），大師在杭州昭慶院專修淨業，以栴檀木刻阿彌陀佛像。佛像刻成而焚香發誓願雲：“我與一千大衆，八十比丘，始從今日，發菩提心，窮未來際，行菩薩行，願盡此報身，以生安養國。”仿廬山遺風結淨行社，有一百二十位公卿顯貴參加，宰相王文正公（王旦）爲社首。翰林蘇易簡作文寫道：“予當布發以承其足，剝身以請其法。”可見，大師道隆德盛，感格人心之力甚大。

大師嚴持戒律，具無礙辯才，刺血書寫《華嚴經·淨行品》。以念佛法門自行化他，數十年如一日。天禧四年正月十二日，於寺中端坐念佛，有頃，厲聲唱：“佛來了！”隨之而化。當時在場的信衆見到地面呈金色，良久方退。享年六十二歲。弟子奉全身建塔於烏窠禪師之側，號圓淨法師。

2. 思想

省常大師亦無著述問世，故其淨土思想無從詳考。大師在念佛實踐中，注重引進《華嚴經·淨行品》來規範、淨化念佛人的身心言動，使淨業成就更加上一份保證。蓮社易名淨行社，持戒念佛，止觀並運，深寓大師弘揚淨宗之善巧與深旨。

八、蓮池大師生平與思想

1. 生平

蓮池大師（公元1535～1615年），諱袞宏，字佛慧，號蓮池。杭州仁和人，出生於世代望族之家。十七歲補諸生，以學識與孝行著稱於鄉里。鄰家有一老嫗，日日念佛名，大師問爲何天天念佛？老嫗回答：先夫持佛名，臨終無病自在往生，故知念佛功德不可思議。大師聞語感動，遂寄心淨土，書“生死事大”於案頭以自警策。或長坐不

臥，夜以繼日。二十七歲喪父，三十二歲母亦永訣，大師決志出家修行，與妻子湯氏訣別：“恩愛不常，生死莫代，我得出家，你自己保重。”湯氏灑然說：“君先走一步，我自會打算。”大師作《七筆勾》棄家，投西山性天和尚落髮，湯氏其後也削髮為尼。

大師受具足戒後，行腳遍參知識。六載崎嶇坎壈，行頭陀行。參學遍融禪師，老禪師教喻：“你可守本分，不要去貪名逐利，不要去攀緣，只要因果分明，一心念佛。”大師拳拳服膺。後參笑巖寶祖，辭別向東昌的歸途上，聞樵樓之鼓聲，忽然大悟。乃作偈曰：“二十年前事可疑，三千里外遇何奇？焚香擲戟渾如夢，魔佛空爭是與非。”憨山大師推允此為蓮師開悟偈。

隆慶五年（公元1571年），孤錫南還，愛雲棲山水幽勝，臨流趺坐，遂結茅卜居修念佛三昧。山中老虎時常傷害村民，大師慈悲為放瑜伽焰口，老虎不再患害百姓。亢旱年，村民懇請大師祈雨。大師手擊木魚，循田埂念佛，一時，雨下如注。村民及信眾們自發地為大師建造禪堂寺院。自此法道大振，海內衲子歸心，遂成一大叢林。

大師明因慎果，重真修實幹，以戒律為基本，以淨業為指歸。整飭清規，精嚴律制，令眾僧半月誦比丘戒與菩薩戒，並親自著述，闡發戒律精義。乘降魔之慧劍，乘渡海之慈航，悲智弘深，得未曾有。極力戒殺生、崇放生。寺前建有放生池，山中設有放生所，救贖潛游蝸飛諸生物。大師《戒殺放生文》盛傳於世。

大師樸實簡淡，虛懷應物，貌相溫和，聲若洪鐘，胸無崖岸。自奉儉樸，自有道場以來，未曾妄用一錢，凡有香俸盈餘，便施散給其他寺廟的僧眾。施衣藥，救貧病，常行不倦。大師生平惜福，年老還是自己洗衣，淨溺器，不勞煩侍者。終身一襲布衣，一頂麻布蚊帳用了幾十年。大師願海洪深，義天高朗，四心無量，六度齊修。荷擔一代時教以攝受羣迷。顧退然以身居學地。雖童稚沙彌未嘗受其一拜，

至耄年不能起伏，猶必跣趺合掌，稽首於席，致不安之意，足見大師之謙德。

文殊菩薩曾化現為童子來參大師。大師問童子：“兩腳有泥，必是遠來客。”童子說：“聞知蓮池水，特來洗一洗。”大師說：“蓮池深萬丈，不怕淹死你。”童子說：“兩手攀虛空，一腳踏到底。”二人對答，妙義雋永，大師道行境界於斯可見一斑。

大師一生精修淨業，廣弘念佛法門，臨終前半月預知往生的時間，到城中告別諸弟子及故舊道友，只說：“我將到其他地方去。”回寺用茶湯供養衆僧，告訴大家明日將行。是時，大師示微疾，瞑目無語。城中諸弟子趕到，哀請留囑，大師睜眼開示：“老實念佛，莫換題目。”說完，向西稱佛名而逝。面作黃金色，頂中暖氣如生，逾時不散。世壽八十一，僧臘五十。入塔於五雲山麓。

大師著述甚豐，主要代表作有《阿彌陀經疏鈔》、《竹窗隨筆》、《往生集》、《淨土疑辯》等流行於世。

2. 思想

蓮池大師生於法道式微的明代末年，以自己的真修實學，重振蓮風，其淨土思想別成一格，三百餘年，流韻猶在。茲概述有三：

(1) 單提淨土，融匯各宗

大師是自永明延壽以來，融禪淨教律為一體之集大成者，主倡禪淨不二，念佛含攝萬法之旨。大師痛念末法衆生，掠影宗門，撥無淨土，有若狂象；教下講師，依文解義，說食不飽。如法思惟，唯念佛一門，橫截生死，普攝三根，於是單提淨土，著《彌陀疏鈔》十餘萬言，鉤三藏十二部之玄蹟，以莊嚴六字心佛。作者如釀衆芳，都成一味；讀者如浴大海，已用百川。如來一代時教，盡在裏許。性相雙

融，事理無礙，指歸一心，單持名號。蓮池大師詮釋“一心不亂”雲：一心者，專注正境也；不亂者，不生妄念也。一心不亂，有事有理。如前憶念，念念相續，無有二念，信力成就，名事一心，屬定門攝；如前體究，了知能念所念，更非二物，非有非無，離於四句，觀力成就，獲自本心，名理一心，屬慧門攝，諸妄消亡，故兼得定。此一心即實相，即同乎法界，即定中之定，即菩薩念佛三昧，即達摩直指之禪，即是一心三觀，即是轉識成智，故知念佛總攝一切佛法。大師以楷定古今之氣概，將《阿彌陀經》判釋為與《華嚴經》相類的圓頓之教，駁正時人貶抑念佛為愚夫愚婦所行之道的謬論。

有人詰難大師：智人宜直悟禪宗，而今只管贊說淨土，將無執著事相，不明理性？大師回答：歸元性無二，方便有多門，曉得此意，禪宗淨土，殊途同歸。……若一味說無相話以為高，則資性稍利者，看得兩本經論，記得幾則公案，即便能之，何足為難？且汝既了徹自心隨處淨土，吾試問汝：還肯即廁溷作住止否？還肯就犬豕馬牛同槽而飲啖否……還肯洗摩飼哺……膿血屎尿諸惡疾人，積月累年否？於斯數者，歡喜安穩，略不介意，許汝說高山平地總西方。其或外為忍勉，內起疑嫌，則是淨穢之境未空，憎愛之情尚在，而乃開口高談大聖人過量境界，撥無佛國，蔑視往生，可謂欺天誑人，甘心自昧，苦哉苦哉！……淨土法門，似淺而深，似近而遠，似難而易，似易而難。……今人多好說參悟，好說了生死，不知在此土了悟甚難，謂之豎超三界。二果斯陀含猶一往一來，況凡夫乎？此土衆生，多是先往生西方，然後了悟自性。生西方一門，謂之橫超三界，萬無一失。苦口婆心，於斯可見。大師以正法眼藏與淨業功行，破斥邪見，開導迷惘，發人深省，於淨宗的弘揚，厥功甚偉。

(2) 念佛含攝一切功德

大師以《華嚴》一即一切的圓融理念詮釋念佛法門，認為念佛是大總持法門，含攝菩薩六度萬行，囊括一大藏教理的精義。由是，大師不主張閱藏，應一心念佛。《示閱藏要語》雲：“大藏經所詮者，不過戒定慧而已……此戒定慧即是念佛法門。何也？戒乃防非為義，若能一心念佛，諸惡不敢入，即戒也；定乃除散為義，若一心念佛，心不異緣，即定也；慧乃明照為義，若觀佛聲，字字分明，亦觀能念所念，皆不可得，即慧也。如是念佛，即是戒定慧也，何必隨文逐字，閱此藏經。”大師對機而施教，意在行人真實辦道，了生脫死，不以窮研經文，徒博一大通家為尚。

大師道隆德盛，當時李太后遣內侍齋紫袈裟白金問法要，大師書偈答曰：“修福不修慧，終非解脫因。福慧二俱修，世出世第一。衆生真慧性，皆以雜念昏。修慧之要門，但一心念佛。念極心清淨，心淨土亦淨。蓮臺最上品，於中而受生。見佛悟無生，究竟成佛道。三界無倫匹，是名大尊貴。”言簡義周，字字珠璣。

(3) 注重戒律，普勸念佛

大師深悲末法衆生，業深垢重，教綱衰壞，戒律鬆弛，此時修行，應以戒律為根本。因而，大師整飭清規，在南北戒壇久禁不行的情況下，令求戒者具三衣，於佛前受之，大師為證明。已受戒者，半月誦《梵網經戒》及比丘諸戒品。其住持的道場，規條甚嚴，出《僧約十條》、《修身十事》等示衆。各堂執事職責詳明，夜必巡警，擊板唱佛名，聲傳山谷。布薩羯磨，舉功過，行賞罰，絲毫無錯。大師策勵清規，嚴明梵行，以救末世疲弊之習，由此遂成大師淨土思想一大特色。

大師深感淨宗念佛法門乃至簡至易，普攝諸根，仰賴佛力，圓證菩提的無上大法，故殷殷普勸念佛往生淨土。茲錄一段法語為例：

蓋此念佛法門，不論男女僧俗，不論貴賤賢愚，但一心不亂，隨其功行大小，九品往生。故知世間無有一人不堪念佛。若人富貴，受用現成，正好念佛；若人貧窮，家小累少，正好念佛；若人有子，宗祀得託，正好念佛；若人無子，孤身自由，正好念佛；若人子孝，安受供養，正好念佛；若人子逆，免生恩愛，正好念佛；若人無病，趁身康健，正好念佛；若人有病，切近無常，正好念佛；若人年老，光景無多，正好念佛；若人年少，精神清利，正好念佛；若人處閒，心無事擾，正好念佛；若人處忙，忙裏偷閒，正好念佛；若人出家，逍遙物外，正好念佛；若人在家，知是火宅，正好念佛；若人聰明，通曉淨土，正好念佛；若人愚魯，別無所能，正好念佛；若人持律，律是佛制，正好念佛；若人看經，經是佛說，正好念佛；若人參禪，禪是佛心，正好念佛；若人悟道，悟須佛證，正好念佛。普勸諸人，火急念佛；九品往生，華開見佛；見佛聞法，究竟成佛；始知自心，本來是佛。

以上法語由大師的悲心與智慧心中流出，精闢地點示各色人等諸種境遇，均是念佛求生的好時機。大師言傳身教，自行化他，不愧一代祖師的風範。憨山大師曾盛讚大師雲：惟蓮池大師的才具，足以經邦濟世；悟性，足以傳承心印；教理，足以契合根機；戒律，足以護持正法；操守，足以警勵世人；規約，足以療救時弊。又贊雲：“觀師之行事，潛神密用，安忍精進之力，豈非地湧（《法華經》所示一一注）之一乎？抑自淨土而來乎？不然，從凡夫地，求自利尚不足，安能廣行利他，護持正法，始終無缺者乎？”意謂若不是法身大士來開朗末世重重昏暗，何能做到廣度衆生之佛事呢？大師之本跡隱顯，吾輩凡夫不得而知，諸多記載透顯大師乃菩薩應化之消息。然就大師示現的德學風範，堪稱淨宗第八祖的稱號。

九、蕩益大師生平與思想

1. 生平

蕩益大師（公元1599～1655年），名智旭，號西有，別號八不道人（自雲：古者有儒有禪有律有教，道人既蹴然不敢；今亦有儒有禪有律有教，道人又艷然不屑。故名八不也）。俗姓鍾，江蘇吳縣人。父親十年持念大悲咒以祈子，母親金氏夢觀音菩薩抱兒授之而生大師。大師七歲即茹素，十二歲讀儒書，以傳千古聖學爲己任，誓滅佛老二教，開葷酒，作《闢佛論》數十篇。十七歲時閱讀蓮池大師的《自知錄序》與《竹窗隨筆》，幡然認識到以前的錯謬，將所著的《闢佛論》付之一炬。二十歲，注解《論語》，至“天下歸仁”一句時，不能下筆，廢寢忘餐三晝夜，大悟孔顏心法。其年冬，父親亡故，讀《地藏菩薩本願經》，發出世心，每日持誦佛名，盡焚文稿二千餘篇。二十三歲時，聽一法師講《首楞嚴經》中的“世界在空，空生大覺”，心生疑團：“爲何有這樣的大覺，竟如此推崇空界？”悶絕無措，自感昏沉散亂頗重，功夫不能相續，遂於佛像前發四十八願，決意出家，體究大事。

二十四歲時，夢中禮拜憨山大師，懇請上乘佛法。時憨山大師在曹溪，不能往從，乃從憨山大師門人雪嶺法師出家，命名智旭。

同年，入徑山坐禪參究。第二年夏天，用功到極處，身心世界，忽然消殞。因而了知這個身體，從無始劫來，當處出生，隨處滅盡，只是堅固妄想所現的影子，剎那剎那，念念不住，的確不是從父母生的。這時，一切經論，一切公案，無不現前，無不通達。久之，則胸次空空，不復留一字註腳。越一年，大師仰崇蓮池大師而作私淑弟子，於蓮池大師像前自誓受比丘菩薩戒。爾後遍閱律藏。在三次閱律藏基礎上，撰《重治毗尼事義集要》，爲明清以來最精湛的律學著述。

二十八歲時，母親病篤，痛切肺肝，喪葬盡禮，誓住深山，掩關修道。關中大病，乃以參禪功夫，求生西方淨土。爾後，多次結壇閉關念佛（或持往生咒），發願往生西方極樂世界。大師身體力行，廣學專弘，扭轉當時輕視淨土之勢，蓮風一時大振。

五十七歲時，大師示疾，遺命身體火化，屑骨和粉，分施水陸禽魚，以結往生西方之緣。跏趺而坐，面西念佛，舉手而逝。

圓寂三年後，門人如法荼毗。啓龕，見大師趺坐巍然，髮長覆耳，面貌如生。火化後，牙齒俱不壞，與鳩摩羅什大師的舌相不壞，同一徵信。門徒們不忍遵從遺命，便奉靈骨，建塔於靈峯。

蕩益大師著述宏富，凡四十餘種。淨宗著述主要有《彌陀要解》、《靈峯宗論》以及大師親選的《淨土十要》等，都是淨業行人修學的經典之作。

2. 思想

蕩益大師的佛學思想淹貫宏富，茲僅以大師的淨土思想，略標爲三：

(1) 念佛即圓頓心宗

大師倡禪教律三學同源之說，三學之結穴歸根則在念佛一門。念佛三昧名寶王三昧，三昧中王，凡偏圓權實之種種三昧，無不從此三昧中流出，亦無不還歸此三昧門。淨宗念佛法門圓頓之要旨，體現出廣度利鈍衆生的善巧方便。

當時有卓左車居士以崇禪抑淨之心，投書問難於大師：“如何是念佛門中通身入理向上一路，直踏毗盧頂上行作略？如何是學人初下手時便離四句、絕百非念佛？如何是念佛人最後極則淆訛處腦後一

錘？從來宗門語句，壁立萬仞，一涉淨土，定屬廉纖。冀和尚將向來自性彌陀、唯心淨土等語，撇向一邊，親見如來境界，快說一番，震動大千世界。”大師答言：“向上一著，非淨非禪，即禪即淨，才言參究，已是曲爲下根。果大丈夫，自應諦信是心作佛，是心是佛。設一念與佛有隔，不名念佛三昧；若念念與佛無間，何勞更問阿誰？……淨土極則事，無念外之佛爲念所念，無佛外之念能念於佛；正下手時，便不落四句百非，通身拶入；但見阿彌陀佛一毛孔光，即見十方無量諸佛；但生西方極樂一佛國土，即生十方諸佛淨土，此是向上一路。若舍現前彌陀，別言自性彌陀；舍西方淨土，別言唯心淨土，此是淆訛公案。經雲：‘三賢十聖住果報，唯佛一人居淨土’，此是腦後一錘。普賢十大願王，導歸極樂，誰敢收作權乘？憶佛念佛，不假方便，自得心開，誰謂定屬廉纖？但能深信此門，依信立願，依願起行，則念念流出無量如來，遍坐十方微塵國土，轉大法輪，照古照今，非爲分外，何止震動大千世界而已。”答語明快犀利。

大師回答弟子恭請心要之問，答雲：心要莫若念佛。念佛心即是佛。是故念一聲，有一聲佛名顯現；念十百千萬聲，有十百千萬佛名顯現；而不念時便寂然。念性既是緣生無性，則無性不礙緣生。倘不念佛，正恐又生種種雜念；縱不生雜念，亦恐墮在無生窠臼。故必以佛號生我之念，使我念念不離佛號，此乃心外無佛，佛外無心；是心作佛，是心是佛。果如此信得及，直下念去，則諸佛出廣長舌相以證之。若人專念彌陀佛，號曰無上深妙禪。至心想像見佛時，即是不生不滅法。金口誠言，可不信哉！

大師從“一即一切”的圓頓理念出發，判言念佛法門乃總持一切的妙法。《示念佛法門》雲：“豈知念得阿彌陀佛熟，三藏十二部極則教理，都在裏許；千七百公案向上機關，亦在裏許；三千威儀，八萬細行，三聚淨戒，亦在裏許。真能念佛，放下身心世界，即大布

施；真能念佛，不復起貪瞋癡，即大持戒；真能念佛，不計是非人我，即大忍辱；真能念佛，不稍間斷夾雜，即大精進；真能念佛，不復妄想馳逐，即大禪定；真能念佛，不爲他歧所惑，即大智慧。”這段文句與蓮池大師的“一句阿彌陀佛，賅羅八教，圓攝五宗”之說，同一韻致。

(2) 淹貫諸宗，會歸淨土

大師注重行解相資，一生精進修行之餘，前後閱律藏三遍，大乘經兩遍，小乘經及大小乘論、兩土撰述各一遍，撰《閱藏知津》、《法海觀瀾》二書，用作後世衆生涉獵佛典之指南。其《大病中啓建淨社願文》雲：“敬就靈峯藏堂，邀同志法侶……和合一心，結社三載。每日三時課誦，稱禮洪名；二時止靜，研窮大藏。教觀雙修，戒乘俱急，願與法界衆生，決定同生極樂。”由上可證知大師淹貫諸宗，會歸淨土之特色。

大師以此自行，亦以此化他。開示學人：圓頓行人，通達萬法，圓悟一心；自行則無惑不破，化他則無機不接。欲遍通一切法門，雖三藏十二部，言言互攝互融，然必得其要緒，方能勢如破竹，應以《華嚴經》、《法華經》、《首楞嚴經》、唯識宗爲司南；而要通達這些經典，又須藉天台智者大師、華嚴賢首大師、法相窺基大師的詮釋爲準繩，融會貫通，並會歸於淨土。以此開解，即以此成行，教觀齊彰，禪淨一致，卓絕千古。大師這一思想，遙接慈愍三藏、永明大師之遺響，善巧導引他宗行人皈投淨土，同時亦強固專修淨業者的信心。

(3) 嚴持戒律，專志求生

大師目睹當時律學多訛，禪徒空腹高心，不重視戒律，遂以弘律自任。撰述《重治毗尼事義集要》、《梵網合注》等。作《五戒歌》

雲：“受戒易，守戒難，莫將大事等閒看。浮囊渡海須勤護，一念差池全體殘。理勝欲，便安瀾，把定從來生死關。任他逆順魔軍箭，凜凜孤懷月影寒。……三皈五戒果精明，觀音勢至爲師友。”

大師對戒律的持犯開遮有甚精深的理解，並身體力行，嚴於解剖自己。每自謂躬行多玷，不敢爲人作師範。曾於安居日，燃頂香六炷，設鬪佛前，問堪作和尚否？乃至當退居菩薩沙彌優婆塞否？得菩薩沙彌鬪，遂終身不爲人授戒。

據大師弟子成時記載，成時法師始晤大師（五十歲時），大師一日對成時說：“吾昔年念念思複比丘戒法，邇年念念求西方耳。”成時法師聽了大駭，謂何不努力恢復佛世芳規耶？久之，始知大師在家發大菩提願，出家一意宗乘，徑山大悟後，徹見近世禪者之病，在絕無正知見，非在多知見；在不尊重波羅提木叉，非在著戒相。故抹倒禪之一字，努力以戒律教觀匡救，尤志求五比丘如法共住，令正法重興。後決不可得，遂一意西馳。冀乘本願輪，仗諸佛力，再來此土興隆佛法。至於隨時著述，竭力講演，皆聊與有緣衆生下圓頓種，非法界衆生一時成佛，直下相應，太平無事之初志矣。

由此思路一轉，大師晚年可謂專修專弘淨業了。《自像贊》中，大師自況：“不參禪，不學教，彌陀一句真心要。不談玄，不說妙，數珠一串真風調。由他譏，任他笑，念不沉兮亦不掉。晝夜稱名誓弗忘，專待慈尊光裏召。懸知蓮萼已標名，請君同上慈悲艦。”念佛矢志淨土的目標確定，亦假之以懺悔自訟，洗濯心垢，藉此慚愧種子，方堪送想樂邦。大師以身說法，感人至深。五十六歲時示疾，曾寄錢牧齋書雲：“今夏兩番大病垂死，季秋閱藏方竟。仲冬一病更甚，七晝夜不能坐臥，不能飲食，不可療治，無術分解，唯痛哭稱佛菩薩名字，求生淨土而已。具縛凡夫損己利人，人未必利，己之受害如此。平日實唯在心性上用力，尚不得力，況僅從文字上用力者哉？出生

死，成菩提，殊非易事，非丈室誰知此實語也。”大師示疾，拋卻己分，專仰佛力濟拔，對自負高慢者，亦不啻當頭棒喝。

大師《病間偶成》有“名字位中真佛眼，未知畢竟付何人”之句，表明大師雖自謙是煩惱未能伏斷的名字位凡夫，然則大徹大悟，知見與佛齊等，以肉眼作佛眼用，其諸著述言說，皆可考諸佛祖而俟百世，故堪作末法之慧炬，導引衆生出離生死苦海。

以上從三方面略述大師的淨土思想，其信願行等內容，因後文將陸續論及，故於茲從略。大師在淨宗祖師中是著述最多的一位，其《彌陀要解》獨步千古，成爲淨宗經典力作。大師的身行垂範與著述，契理契機，於今尚能感受到其不竭的活力與影響力。大師的本跡不可思議（印祖常雲，藕祖乃法身大士再來），吾人應對大師的言傳身教拳拳服膺，方不負大師之婆心。

十、截流大師生平與思想

1. 生平

截流大師（公元1628～1682年），諱行策，俗姓蔣，清初順康間人。父親名叫全昌，乃宜興老儒，與憨山大師是朋友。憨山大師示寂後三年，一天晚上，全昌夢見憨山進臥室，隨後，大師出世，由此全昌爲兒子取名爲夢憨。

大師長大成人時，父母相繼逝世，遂萌發修道的志向。二十三歲那年，投武林理安寺箬庵問公出家。出家後，精進修持，脅不至席地修行五年，契悟法源。

問公圓寂後，大師住報恩寺，遇同參道友息庵瑛師，勸大師修淨土法門；又遇錢塘樵石法師，引導大師修習天台教觀。大師與樵石法師同入淨室，修法華三昧，宿慧頓然通達，窮徹佛法的精髓。

康熙三年，大師結庵於杭州法華山西溪河渚間，專修淨業。康熙九年，大師住虞山普仁院，倡興蓮社，信從者日衆。又嘗起精進念佛七，曾發起一次長達三年的佛七，行持唯一句名號，唯專唯勤，風範後學，功德無量。大師作《起一心精進念佛七期規式》甚爲詳明。不揀道俗，饒益衆生，成就淨業。大師居普仁院十三年，於康熙二十一年七月九日示寂，時年五十五歲。

當時有一名叫孫翰的人病逝，一晝夜又復活了。復活後雲：“我被冥界的獄卒勾攝，到了閻羅殿下，黑暗中，忽然睹見光明熾盛，香華佈滿虛空，閻羅王趕忙伏地頂禮，迎送西歸的大師。我問西歸的大師是誰，回答是截流大師。我幸蒙大師的光明照觸，得以放還陽間。”同一日，亦有一病死的吳氏子，一夕後也復活過來，陳述在閻羅殿所見到的情形，與孫翰所說的一樣。由此可證大師真修實證的境界不可思議，道盛德隆，由近代印光大師推爲淨宗十祖，誠爲當之無愧。

2. 思想

截流大師著述不多，然從其《淨土警語》所示，大師注重真修實幹，在切實的淨業修持過程中，予以理性的指點，言言見諦，語語歸真，應機施藥，實乃末世衆生的醍醐妙味。茲將大師淨土思想略標爲三：

(1) 真信切願，成辦淨業

大師於《勸發真信》一文中，將真信的內涵及無真信的弊端，和盤托出。大師雲：

淨業行人須具真實信心，苟無真信，雖念佛持齋，放生修福，只是世間善人，報生善處受樂；當受樂時，即造業；既造業已，必墮

苦；正眼觀之，較他一闍提旃陀羅輩，僅差一步耳。如是信心，豈爲真實？

所謂真信的內涵有三：第一要信得心佛衆生無二無差別。我是未成之佛，彌陀是已成之佛，覺性無二；我雖顛倒迷惑，覺性未曾失；我雖積劫輪轉六道，覺性未曾動。故曰莫輕未悟，一念回光便同本得。第二要信得我是理性佛、名字佛，彌陀是究竟佛，性雖無二，位乃天淵。若不專念彼佛，求生彼國，必至隨業流轉，受苦無量。所謂法身流轉五道，不名爲佛，名爲衆生矣。第三要信得我雖障深業重，久居苦域，是彌陀心內之衆生；彌陀雖萬德莊嚴，遠在十萬億刹之外，是我心內之佛。既是心性無二，自然感應道交。我之苦切必能感，佛之慈悲必能應，如磁石吸鐵，無可疑者。所謂憶佛念佛，現前當來，必定見佛，去佛不遠也。

具如上真信者，雖一毫之善，一塵之福，皆可迴向西方，莊嚴淨土；何況持齋秉戒，放生布施，讀誦大乘，供養三寶，種種善行，豈不足充淨土資糧？唯其信處不真，遂乃淪於人天福報。故今修行，別無要術，但於二六時中，加此三種真信，則一切行履，功不唐捐矣。

大師的剖析，精闢入微，契理契機，慧眼獨具，堪稱法炬。

(2) 激揚行人的欣厭心

大師洞悉淨業行人雖終日念佛，往生成就者鮮少的原因，對症投藥，婆心切切。往生未保的原因是：

愛椿未拔，情纜猶牢。唯貪愛能漂溺行人，障往生法。但情愛一分疏淡，則淨業一分成熟，於生死岸頭庶得解脫。

今之富貴利達者，或貪粗敝聲色，不知苦本；或著蝸角勳名，不悟虛幻；或復愛殖貨利，會計經營，現在碌碌一生，將來隨業流轉。

阿彌陀佛刹中依正莊嚴，無量勝妙樂事，不聞不知，從生至死未曾發一念嚮往之心，反不如窮愚困厄之夫，多能念佛，從冥入明，轉生勝處。故敬勸淨業行人具真實願，發欣厭心，視三界如牢獄，視家園如桎梏，視聲色如鴆毒，視名利如纏鎖，視數十年窮通際遇如同昨夢，視娑婆一期報命如在逆旅，唯以念佛求生淨土為務。果能如是，若不生淨土者，諸佛皆成誑語矣，願共勉之。

大師的開示，確實點出了末世淨業行人的通病。真信願與欣厭心具內在同構，無真信切願生不起欣慕淨土、厭離娑婆之心，無欣厭心亦不能圓滿真信切願心。大師激揚行人欣厭心，令其強固信願，成辦淨業，用心可謂良苦。

(3) 事理一心不亂之詮解

大師從七日精進念佛修持的角度，闡述事理一心的相狀與境界。大師雲：

七日持名，貴在一心不亂，無間無雜，非必以快念多念為勝。但不緩不急，密密持去，使心中一句佛號，歷歷分明，著衣喫飯，行住坐臥，一句洪名綿密不斷，猶如呼吸相似。既不散亂，亦不沉沒，如是持名，可謂事上能一心精進者。

若能體究萬法皆如，無有二相，所謂生佛不二，自他不二，因果不二，淨穢不二，依正不二，苦樂不二，欣厭不二，取捨不二，菩提煩惱不二，生死涅槃不二，是諸二法，皆同一相，一道清淨，不用勉強差排，但自如實體究。體究之極，與自本心忽然契合，方知著衣喫飯總是三昧，嬉笑怒罵無非佛事，一心亂心終成戲論，二六時中，覓毫髮許異相不可得。如是了達，方是真正學道人一心精進持名。前一心似難而易，後一心似易而難。但能前一心者，往生必可；兼能後一

心者，上品可階。然此兩種一心，皆是博地凡夫邊事，凡有心者，皆可修學。

綜上所述，截流大師的淨土思想重在事修上着力，誠篤懇切，總欲淨業行人如法如理地修持，出離娑婆火宅，往生極樂蓮邦。大師一生自行化生的行業，即以此爲主旋律。今日捧讀大師文句，亦有迴腸蕩氣之感，堪具淨宗祖師的風範。

十一、省庵大師生平與思想

1. 生平

省庵大師（公元1686～1734年），諱實賢，字思齊，江蘇常熟人，出生於世代書香之家。大師自小就不食葷腥，少年時便有出塵的志向。父親早亡，母親張氏知兒子宿具善根，便命其出家修道。七歲時，大師禮清涼庵僧容選爲師。大師聰慧俊彥，經典過目不忘。十五歲剃度受戒，兼通世典，吟詩書法俱精，然並未頃刻忘懷生死大事。

有一天，大師到普仁寺，見一僧人仆地而死，大師瞿然悟世無常，修持益加精進。嚴持戒律，不離衣鉢，日止一食，脅不貼席，終生不懈。後雲遊參學，庚寅年（公元1710年）二十四歲時依渠成法師與紹曇法師聽教，晝夜研窮方等經典。越三年，三觀十乘之旨，性相之學，無不通貫。紹曇法師爲授記莚，傳大師靈峯四世天台正宗。

甲午年（公元1714年）二十八歲，叩靈鷲和尚於崇福，參“念佛是誰”話頭，功夫綿密，凡歷四月，恍然契悟，說：“我夢醒矣！”自那以後，應機無礙，才辯縱橫，靈鷲和尚欲付以衣拂，大師不受辭去。

後於真寂寺閉關，日閱三藏梵筴，夜夕持念阿彌陀佛名號。三年期滿，寺衆恭請大師講《法華經》，大師升座開演，辭義猶如河懸泉

湧，沛然莫御。自此，化緣日盛。

己亥春（公元1719年），詣四明阿育王寺瞻禮舍利，先後五次燃指、燃香供佛。每年佛涅槃日，講演《遺教經》與《佛說阿彌陀經》，開示是心是佛的奧旨。三根普攝，法化洋溢。江浙一帶的四眾弟子，傾心歸仰，歷有十年，法筵之盛況，勝過諸方。

大師受請住持諸寺院，每晉院模範一新，清規肅穆。日講《法華經》、《首楞嚴經》諸部，執經請益者雲集。後退隱杭城仙林寺，不出戶庭，力修淨業。繼而受眾弟子請，住持鳳山梵天講寺，於是屏絕諸緣，純提淨土，結長期念佛會，嚴立規約，晝夜六時，互相策勵，人鹹稱是永明大師再來。先後住持古剎禪院十餘載，得度弟子甚眾。

至癸丑（公元1733年）佛成道日，大師對弟子說：“我於明年四月十四日長往矣。”自此，掩關寸香齋，規定晝夜持念十萬聲佛號。次年甲寅（公元1734年）四月二日出關，十二日，告知大眾說：“吾十日前見西方三聖降臨虛空，今再見矣，吾其生淨土乎！”隨即交待寺院事務，遍辭城中諸護法居士。侍者請大師書偈，大師書雲：“身在華中佛現前，佛光來照紫金蓮。心隨諸佛往生去，無去來中事宛然。”書訖，說：“我十四日定往生矣，你們準備為我集眾念佛。”十三日，斷飲食，斂目危坐。五更時沐浴更衣，面西趺坐。至巳時，遠近道俗弟子集聚，涕淚膜拜說：“願師住世度人。”大師復啓目說：“吾去即來，生死事大，各自淨心念佛可矣。”言訖，合掌稱佛名而寂。一會兒，鼻筋下垂，面容顏色明潤，到封龕時，容色不變。春秋四十九。眾弟子奉靈骨塔於琴川拂水巖之西。乾隆七年二月十五日，鄮山諸緇素懷念大師道行，迎靈骨重建塔阿育王寺之右，其舊塔用以藏衣鉢。

大師撰有《淨土詩》、《西方發願文注》、《勸發菩提心文》、《續往生傳》等流佈於世。

2. 思想

省庵大師的淨土思想大多從真實修持處開發，其撰文與開示，語語結歸心地，不蹈空疏之談。茲將大師思想概述如次：

(1) 發菩提心，圓成淨業

大師將菩提心視為修行佛道，圓成淨業的根本條件。其《勸發菩提心文》，不僅理事圓融，知見透闢，而且至誠懇切，感人至深。文中首陳發菩提心的功用雲：入道要門，發心為首；修行急務，立願居先。願立則眾生可度，心發則佛道堪成。苟不發廣大心，立堅固願，則縱經塵劫，依然還在輪迴，雖有修行，總是徒勞辛苦。

由於十種因緣，菩提心得以發起：一者念佛重恩故，二者念父母恩故，三者念師長恩故，四者念施主恩故，五者念眾生恩故，六者念死生苦故，七者尊重己靈故，八者懺悔業障故，九者求生淨土故，十者為令正法得久住故。

在詮釋第九種因緣時，大師開示發心與求生淨土的內在關係：云何求生淨土？謂在此土修行，其進道也難；彼土往生，其成佛也易。易故一生可致，難故累劫未成。是以往聖前賢，人人趣向；千經萬論，處處指歸。末世修行，無越於此。然經稱少善不生，多福乃致。言多福，則莫若執持名號；言多善，則莫若發廣大心。是以暫持聖號，勝於佈施百年；一發大心，超過修行歷劫。蓋念佛本期作佛，大心不發，則雖念奚為？發心原為修行，淨土不生，則雖發易退。是則下菩提種，耕以念佛之犁，道果自然增長；乘大願船，入於淨土之海，西方決定往生。

大師有鑑於發菩提心的重要性，故而苦口婆心勸勉淨業行人同發菩提心，未發者令發，已發者增長，已增長者今令相續。願同生淨

土，同見彌陀，同化衆生，同成正覺。大師的見解與懇勸，深契念佛修持之心要。

(2) 痛斥狂禪，指歸淨土

大師洞悉末法衆生，根機鈍劣，略有二類：一愚二狂。愚者茫然無解，固不待論；狂者妄意高遠，常欲躡等。視此念佛法門不啻草芥，不肯自修。不知末法之世靠自力出離生死，罕聞有人。

即若禪宗開悟之士，亦應往生淨土。悟達之士，雖有見地，不斷惑業，若生三界，一入胞胎，便有隔陰之迷。從前所悟，尋復忘失；畢世功夫，一朝唐喪。如五祖戒禪師轉生爲蘇東坡，草堂清禪師作曾魯公，次則海印信禪師爲朱防禦女，又次則雁蕩僧轉生爲秦檜等，可作殷鑑。若生西方淨土，親近阿彌陀佛，一入聖階，便登佛地。故知不悟則已，悟則求生西方淨土，當更急切。如人得寶，須覓善地藏之，方得受用；否則，終致散失。悟達之士求生淨土，亦復如是。

大師圓融禪淨，指歸淨土。《示禪者念佛偈》雲：“一句彌陀，頭則公案；無別商量，直下便判。如大火聚，觸之則燒；如太阿劍，撻之則爛。八萬四千法藏，六字全收；一千七百公案，一刀斬斷。任他佛不喜聞，我自心心憶念。請君不必多言，只要一心不亂。”剴切指陳，自行化他。

(3) 欣厭心切，拔除愛椿

大師深知娑婆衆生淨業難成的原因，主要是愛根難斷，故而撰文開示，多在激發行人厭離娑婆、欣求極樂處下手，其《勸修淨土詩》、《八苦詩》等，多有指陳。茲錄一首：“盡說厭欣爲障道，誰知淨業善資成。厭離未切終難去，欣愛非深豈易生。何處安居能徙宅，誰人無事肯登程。鐵圍山外蓮華國，掣斷情纏始放行。”

三界無安，不宜久住，大師勸人急求往生，惟此爲大。大師對那些汲汲於世間善事而淡漠往生的行人，指陳利弊得失：苟不以生死大事爲急，而孳孳爲善，所作善事如須彌山，皆生死業緣，有何了日。善事彌多，生死彌廣，一念愛心，萬劫纏縛，可不懼哉！念佛心不專，何也？或是名根未斷，或是愛念牽纏，於此二者宜加審察。苟不把家緣世事一刀斬斷，六字洪名盡力提起，冀欲出離娑婆世界，生到極樂淨土，難矣！不生安養而欲脫生死，不脫生死而欲免墮落，抑又難矣！縱一生兩生不失人身，濟得什麼事？！不以念佛爲急，而以世間小善爲急；不以生死大事爲先，而以人天福報爲先，是不知先後也。大抵西方佛國，非悠悠散善所能致；萬劫生死，非因循怠惰所能脫。無常迅速，旦暮即至，安得不爲之早辦耶？大師披肝瀝膽，其救焚拯溺之血誠，從字裏行間躍然而生。

(4) 精進修持，先求自度

大師於末法世，建精進幢，以身作則，廣行道化。大師遵蓮池大師持戒念佛之遺風，一生以“行在梵網，志在西方”自勵。淨業堂規約，每日課堂，十時念佛，九時作觀，一時禮拜，且規定黑、白半月誦菩薩戒本。

大師自修精進，如救頭燃。閉關梵天寺西院，其室名曰寸香齋。尊客相見，略敘道話數語，寸香之外，念佛而已。大師綿密用功，端在知見正確。茲錄大師念佛偈二首：“念彌陀佛貴專精，念到功深念自純。念念圓明真性體，聲聲喚醒本來人。嬰兒墮水頻呼母，蕩子還家始見親。卻話從前離別事，翻令嗚咽淚沾巾。”“欲得工夫無間斷，直須精進始相應。暫時失念雲霾日，瞥爾生心蛾掩燈。小水長流終貫石，沸湯停火亦成冰。往生作佛渾閒事，只在當人念力能。”遇有學詩文的弟子，大師痛誠說：“人命在呼吸間，哪有閒工夫學世諦文字，稍一錯過這個良機，便成隔世，再想出頭來，難呀！”

大師專精念佛，先求往生，然後圓成菩提大願。對於一些發願來生生到中國、童真出家修道、廣度衆生的行人，大師斥之爲愚執。闡明求生西方，總攝一切菩提誓願及十方三世一切佛法，無有遺餘。

大師以此化他，亦以此自勉。大師《偶成》詩云：“無能只合住深山，一室蕭然獨掩關。寄語世人休見召，此生終不到人間。”“破舟救溺理無由，抵死須撐到岸頭。等得篙師登陸後，更移新棹入中流。”矢志安養，情真意切。

以上從四個方面，略述省庵大師的淨土思想，深感字字從真實心中流出，不談玄說妙，不堆砌名相，娓娓道來，全是家常平實話，亦是淨土明珠，值得吾人奉爲指南。

十二、徹悟大師生平與思想

1. 生平

徹悟大師（公元1741～1810年），諱際醒，字徹悟，一字訥堂，又號夢東，京東豐潤人，俗姓馬。大師幼而穎異，長喜讀書，經史羣籍，無不博覽。二十二歲時因大病，深感幻軀無常，發出世志。病患痊癒後，到房山縣，投三聖庵榮池老和尚剃髮，後受具足戒。

後參學諸方，聽隆一法師講《圓覺經》。晨夕研究詰問，精尋奧義，《圓覺》全經的大旨，瞭然於胸。又依慧岸法師聽講法相宗，深得妙要。後於遍空法師座下，聽講《法華經》、《首楞嚴經》、《金剛經》等大乘經典，圓解頓開，對於性相二宗以及三觀十乘的奧旨，了無滯礙。

乾隆三十三年冬，參廣通寺粹如純翁，明向上事，師資道合，嗣法爲臨濟三十六世、磬山七世。後來，接續廣通寺，率衆參禪，警策勉勵後學，津津不倦。十四年如一日，聲名播揚四方，宗風大振。後

因多諸病緣，念佛治癒疾病。繼思念佛一門，文殊、普賢等諸大菩薩，馬鳴、龍樹等諸大祖師，智者、永明、楚石、蓮池等諸大善知識，皆羨歸心，我何人斯，敢不歸命？由此，便一意歸心西方淨土，專修專弘念佛法門。

由是中止參禪，純提淨土，數十年所有積稿，付之一炬。由大師誠心所感，原隨大師參禪者亦隨之念佛。大師對禪淨二宗明曉精奧，開導說法，辯才無礙。律己甚嚴，每日限定一尺香的時間會客，過時惟是禮佛念佛而已。大師與大眾一道精進修持，蓮風大扇，遠近仰化，道俗歸心。當時佛門中，徹悟大師為第一人。

嘉慶五年，大師退居紅螺山資福寺，打算於茲終老。四眾弟子依戀追隨者甚眾，大師為法為人，始終沒有厭倦之心，於是便收留大眾，與大眾同甘同苦，擔柴運水，泥壁補屋，遂成一念佛道場。

大師居紅螺山十年，至嘉慶十五年二月，到萬壽寺掃粹祖塔，辭別山外諸護法雲：“幻緣不久，人世非常，虛生可惜，各宜努力念佛，他年淨土好相見也。”三月回到紅螺山，命弟子預辦茶毗事，交接住持位，告誡眾人：“念佛法門，三根普被，無機不收。吾數年來，與眾苦心建此道場，本為接待方來，同修淨業。凡吾所立規模，永宜遵守，不得改弦易轍，庶不負老僧與眾一片苦心也。”

圓寂前半月，大師覺身有微疾，即命大眾助稱佛號，見虛空中幢幡無數，自西方而來。大師告眾人說：“淨土相現，吾將西歸矣。”眾弟子懇勸大師住世。大師回答：“百年如寄，終有所歸，吾得臻聖境，汝等當為師幸，何苦留耶？”

十二月十六日，大師指令設涅槃齋。十七日申刻，大師告眾人說：“吾昨已見文殊、觀音、勢至三大士，今復蒙佛親垂接引，吾今去矣。”大眾稱念佛號更厲更響。大師面西端坐合掌說：“稱一聲洪

名，見一分相好。”遂手結彌陀印，安詳而逝。衆人聞到異香盈空。供養七日，大師面貌如生，慈和豐滿，頭髮由白變黑，光澤異常。二七入龕，三七荼毗，獲舍利百餘粒（現尚在資福寺展出）。門徒弟子請靈骨葬於普同塔內。

大師世壽七十，僧臘四十九年，法臘四十有三。有《夢東禪師遺集》流通於世。

2. 思想

徹悟大師早年參禪得悟，歸心淨土後，便專志開示念佛宗旨及真實踐行。嗣後，弟子們將大師的這些開示合前詩偈等篇共結集兩卷，而大師復將宗門中語句刪去大半。其預防禪宗流弊、弘護淨宗之婆心，於斯可見。茲將大師淨土思想，略述三點：

(1) 攝禪歸淨，崇尚念佛

大師以開悟禪師之資質，詮釋禪淨之本質內涵，比較二者的下手難易與功德大小，以此建立對淨宗念佛法門的堅固信心。

大師認爲：《觀經》是心作佛，是心是佛二語，較之禪宗直指人心，見性成佛，尤爲直截痛快，何也？以見性難而作佛易故。何爲見性？離心意識，靈光迸露，始爲見性，故難。何爲作佛？持佛名號，觀佛依正，即爲作佛，故易。大師例舉修禪行人，諸如泰首座、紙衣道人等坐脫立亡，卻未明大法，未脫生死；果能回此一段精神，專心念佛求生淨土，當必穩得上品上生。永明大師“有禪無淨土，十人九蹉路”、“無禪有淨土，萬修萬人去”，乃真語、實語、大慈悲心淚出痛腸之語也。

吾人現前一念之心，全真成妄，全妄即真；終日不變，終日隨緣。不隨佛界之緣而念佛，便念其他九法界。凡起一念，必落十法

界。今以此念，念於西方阿彌陀佛，求生極樂淨土。正當念時，西方依正莊嚴在我心中，而我此心，已在西方依正莊嚴之內，如兩鏡交光，相容互照，即是橫遍十方之相。若從豎窮三際來說，則念佛時即見佛時，亦即成佛時；求生時即往生時，亦即度生時。三際同時，更無前後，帝網珠光，全體頓現。信願持名，即是以佛知見為知見，亦即是念念中，以佛知見治眾生知見。眾生見惑心中，但置一信願持名之心，即轉眾生界緣起，為佛界緣起。此於修道門中，乃點鐵成金極妙之法。

大乘通途佛法，須見道而後修道，修道而後證道。而見道殊為不易。教下必大開圓解，宗門必直透重關，然後得論修道。否則便為盲修瞎煉，不免撞牆磕壁，墮坑落塹。而淨土一門，無須見道，只要深信聖言量，信願持名，決定往生淨土，一得往生，便永不退轉。又餘門修道，先須懺其現業。若現業不懺，即能障道，進修無路。而修淨業，乃帶業往生，不須懺業。又餘門修道，須斷煩惱，若見思煩惱分毫未盡，則分段生死不盡，不能出離同居穢土。唯修淨業，乃橫出三界，不斷煩惱，從此同居穢土，生彼同居淨土。一生彼土，則生死根株永斷。證知淨土一門，最初省去求悟門，末後不待發慧，不須懺業，不斷煩惱，至極省要，至極徑捷，及其證入果德，又至極廣大，至極究竟。

大師透闢剖析般若與淨土兩門大義。般若，乃即緣起而明性空，雖性空而不壞緣起；淨土，乃即性空而明緣起，雖緣起而不礙性空。空有二門互不相礙，且復相輔相成。緣起性空，同時無礙，即是向上圓融不可思議第一義諦；圓融第一義諦，即是當人本源心性之異名。是知佛說種種般若門，無非顯示此本源心性；佛說種種淨土門，亦無非顯示此本源心性。般若與淨土二門，悉皆指歸本源心性。昔有人請教蓮池大師：參禪念佛，如何得融通去？大師答雲：若然是兩物，用

得融通著。蓮池大師答語深刻透闢，禪者淨土之禪，淨土者禪之淨土，本非兩物，何用融通？

大師深鑑禪淨二門精髓，故死心念佛，萬牛莫挽。其《念佛偈》自況：“自憐身作太平僧，了死脫生卻未曾。但願名標蓮蕊裏，不須高列上傳燈。”又云：“一聲佛號一聲心，向上全提入髓深。臨濟德山如未肯，任教棒喝惱叢林。”其不慕宗風，唯欣蓮蕊之宗教情懷，以及每日十萬聲佛號的精勤，來自大師知見的精確。其自行化他，力量甚巨。

(2) 十六字淨土綱宗，允為淨業軌則

大師教眼圓明，將“真為生死，發菩提心，以深信願，持佛名號”十六字，楷定為念佛法門一大綱宗，並進而詮釋四句話的內在關聯。若真為生死之心不發，一切開示，皆為戲論，念佛法門，無由契入，故真為生死是修淨業的前提。不發菩提心，則外不能感通諸佛，內不能契合本性；上不能圓成佛道，下不能廣利羣生，故發菩提心是淨業修持的根本。大心既發，應修大行，而於一切行門之中，求其最易下手、最易成就、至極穩當、至極圓頓者，則無如以深信願，持名念佛，往生淨土。

以十六字綱宗為核心，大師進一步演繹為淨宗修持八大要領：一真為生死，發菩提心，是學道通途；二以深信願，持佛名號，為淨土正宗；三以攝心專注而念，為下手方便；四以折伏現行煩惱，為修心要務；五以堅持四重戒法，為入道根本；六以種種苦行，為修道助緣；七以一心不亂，為淨行歸宿；八以種種靈瑞，為往生證驗。此八種事，各宜痛講，修淨業者，不可不知。大師這段開示，理事圓融，既外慕諸聖，又內重己靈，自力、佛力、自性功德力，三力和合並運，成就殊勝淨業。

大師將真信具體列爲十種。一信生必有死（普天之下，從古至今，曾無一人逃得），二信人命無常（出息雖存，入息難保，一息不來，即爲後世），三信輪迴路險（一念之差，便墮惡趣，得人身如爪上土，失人身者如大地土），四信苦趣時長（三途一報五千劫，再出頭來是幾時），五信佛語不虛（此日月輪，可令墮落，妙高山王，可使傾動，諸佛所言，無有異也），六信實有淨土（如今娑婆無異，的的現有），七信願生即生（已今當願，已今當生，經有明文，豈欺我哉），八信生即不退（境勝緣強，退心不起），九信一生成佛（壽命無量，何事不辦），十信法本唯心（唯心有具造二義，如上諸法，皆我心具，皆我心造）。修淨業者，如能具備以上十種信心，其往生西方極樂世界，如操左券。

淨土門中，以願爲最，凡有願者，終必能滿。阿彌陀佛以四十八願，自致成佛；而我所發之願，正合佛攝生之願。此則直以發願便可往生。佛既慈悲一切衆生，豈獨不慈悲我乎？佛既滿一切衆生之願，豈獨不滿我之願乎？大慈悲心，無有揀擇。是以真能發願，則信在其中。信願既真，行門不期起而自起。是故信願行三種資糧，唯一願字盡之。

修習淨業，信貴於深，願貴於切。以信深願切故，一切邪說莫能搖惑，一切境緣莫能引轉。若正修淨業時，倘達摩大師忽現在前，乃曰：吾有直指人心見性成佛之禪，汝但舍置念佛，吾即以此禪授汝。但當向祖師作禮，謂：“我先已受釋迦如來念佛法門，發願受持，終身不易，祖師雖有深妙禪道，吾則不敢自違本誓也。”縱或釋迦如來忽爾現身，謂曰：“吾先說念佛法門，特一時方便耳。今更有殊勝法門，超於彼者，汝當且置念佛，吾即爲說勝法。”亦只可向佛稽首陳白：“我先稟受世尊淨土法門，發願一息尚存，決不更張，如來雖有勝法，吾則不敢自違本願也。”雖佛祖現身，尚不改其所信，況魔王外道，虛妄邪說，豈足以搖惑之耶？能如是信，可謂深信。

若赤熱鐵輪旋轉頂上，不以此苦，退失往生之願；若轉輪王勝妙五欲現前，亦不以此樂，退失往生之願。此逆順至極，尚不改所願，況世間小小逆順境界，豈能引轉？能如是願，可謂切願。

以此信願之心，執持名號，持一聲是一九蓮種子，念一句是一往生正因。一句佛號，不雜異緣，十念功成，頓超多劫。舍此別修，非狂即癡。大師剴切剖示十六字綱宗，誠為末法衆生淨業正範。

(3) 欣厭心切，精進勇猛

大師對禪淨奧理，深造底蘊，而其宗教情懷，尤其虔切。大師勸導：念佛當生四種心，一、無始以來造業至此，當生慚愧心；二、得聞此法門，當生欣慶心；三、無始業障，此法難遭難遇，當生悲痛心；四、佛如是慈悲，當生感激心。此四種心中有一，淨業即能成就。

厭欣心於淨業修持大有裨益。以西方淨土之樂，回觀娑婆世界之苦，厭離自深，如離廁坑，如出牢獄；以娑婆世界之苦，遙觀極樂世界之樂，欣樂自切，如歸故鄉，如奔寶所。這種深切的厭欣心，始終滲透在大師一生的淨業修持中，茲錄大師《念佛偈》數首以證：“說著蓮邦雨淚垂，閻浮苦趣實堪悲。世間出世思惟遍，不念彌陀更念誰？”“猛切持名如救頭，娑婆那更可遲留。即今撒手便歸去，已較前賢輸一籌。”“劃斷塵緣百不思，通身著力念阿彌。娑婆深厭輪迴苦，早向花池佔一枝。”其淨業之虔誠，感人肺腑。

大師一生以求生淨土為職事，一天持念十萬聲佛號，不欣世語，孜孜於出離苦海的道業。大師深感：吾人曠大劫來，久在輪迴，豈永不發求出離之心，修向道之行耶？皆由廢於因循，敗於怠惰，所以常在生死，受大苦惱。今聞持名簡要法門，若仍循故轍，安於覆敗，可謂第一等無血性漢子矣。大師以此反省策進自己的淨業，住持道場，

處理事務，以尺香時間爲限。《尺香齋白詞》雲：“死生事大，來日無多，道業未成，實深慚懼。尊客相看，午後炷香，非敢輕疏，幸垂鑑恕。”

大師以精進自勵，亦以此化他。《與瑞一李居士書》勸導居官的李居士：“猶須痛念三界無安，肉身苦惱；生死路險，人命無常。幸聞佛法，幸生信心。幻境幻緣，隻眼覷破；佛心佛行，赤體擔當。淨業得修且修，宦場可下便下。無少生留戀，無虛棄光陰。務期事辦一生，華開上品。庶幾不負自己多生熏習之善願，我佛長劫護念之慈恩，而成一世出世間之勇猛丈夫焉。”真實厭舍娑婆塵境，成就出世間之大利。語重心長，感人肺腑。

從以上大師三種思想的闡述中，我們可鮮明地感受到徹悟大師的淨土思想特色，有淨土深切的虔信胸懷，有禪宗痛快淋漓的宗風，有教下剴切詳明的圓解。其行解真實，瑞應超卓，不愧爲末法淨土正祖，五濁惡世的不滅法炬。

十三、印光大師生平與思想

1. 生平

印光大師（公元1861～1940年），諱聖量，字印光，別號常慚愧僧，陝西郃陽人。幼隨兄讀儒書，頗以傳承儒家聖學自任，應和韓歐闢佛之議。後來病困數載，始悟前非，頓革先心，出世緣熟，即投終南山南五臺蓮華洞寺出家，禮道純和尚剃染。次年受具足戒於陝西興安雙溪寺。印祖一生自行化他之德業隆盛，茲略舉數端。

(1) 韜光斂跡，潛修淨業

印祖出生六個月有眼疾，幾近失明，後來雖痊癒，而目力已損，稍發紅，即不能視物。出家後，於湖北蓮華寺充照客時，幫着晾曬經

書，得讀殘本《龍舒淨土文》，而知念佛往生淨土法門是即生了生脫死的要道。印祖於受戒時，因擅長書法，凡戒期中所有書寫事宜，悉令代作。寫字過多，眼睛發紅如血灌。由此眼疾，深悟身為苦本，即於閒時專念佛號，夜衆睡後，復起坐念佛；即寫字時，亦心不離佛，故雖力疾書寫，仍能勉強支持。後眼疾竟得痊癒。由此深信念佛功德不可思議，而自行化他，一以淨土為歸，便由此而始。

印祖修淨土，久而彌篤。二十六歲時，到紅螺山資福寺淨土道場入堂念佛。三載之中，念佛正行而外，研讀大乘經典，妙契佛心，淨業大進。三十三歲時，應普陀山法雨寺化聞和尚請，護藏經南下，住法雨寺藏經樓間寮近二十載，勵志精修，深入經藏。間或受寺衆堅請，乃為講淨土經典，講畢，旋即閉關。齋房書“念佛待死”以自勉，學行倍進。印祖出家三十餘年，始終韜晦，不喜與人往來，亦不願人知其名字，長期晝夜持念阿彌陀佛名號，早證念佛三昧（1919年，印祖答高鶴年居士信雲：“去歲妄企親證念佛三昧，而念佛三昧，仍是全體業力……誰知宿業，竟與真如法性，同一不生不滅。”如此境界或乃悟道之語。印祖何時契證念佛三昧，時人多有異說，然印祖實證念佛三昧，當是不爭之實情）。晚年大弘法化之餘，於蘇州報國寺方便閉關。1937年，於蘇州靈巖山閉死關念佛。關中答一日本人的“近來動靜”問題時，答雲：“自到靈巖，任何名勝，均不往遊，以志期往生，不以名勝介意故。”足證印祖一生行化，以身弘法，但念無常，深心求生淨土。

(2) 中興淨宗，印送經書

印祖德厚流光，終不可掩，機緣成熟，龍天推出。1912年，大師五十二歲，高鶴年居士給大師文稿數篇，刊入上海《佛學叢報》，署名常慚。人雖不知為誰，而文字般若已足引發讀者善根。徐蔚如、周孟由諸居士見之，嘆譽雲：“大法陵夷，於今為極，不圖當世，尚有

具正知正見如師者，續佛慧命，於是乎在。”於是一再蒐集印祖文稿，刊為《印光法師文鈔》，於商務印書館、中華書局及佛學界內部廣為印製流通，印祖德名由此而騰譽海內外。

當初徐蔚如持書奉母，躬詣普陀，竭誠禮覲，懇求攝受，皈依座下。印祖猶堅持不許，指徐蔚如母子皈依諦閒法師。1919年，周孟由兄弟奉庶祖母登山，再四懇求，必請收為弟子。印祖觀察時機，理難再卻，遂為各賜法名，此為印祖許人皈依之始。而《文鈔》實為印祖弘法之緣起。由讀《文鈔》而傾慕大師道德，渴望列於門牆的善男信女，日益增多。或航海梯山而請求攝受，或鴻來雁往而乞賜法名，二十餘年，皈依印祖座下者，不計其數。即依教奉行，喫素念佛，精修淨業，得以往生西方淨土的士女，不勝枚舉。

凡乘願再來的大菩薩，有應運與應劫之不同。值太平時代，是應運而生，逢亂世，是應劫而生。淨宗祖師中，慧遠大師與印光大師是應劫而生。印祖降生於清咸豐十一年，正值英法聯軍攻破北京。爾後，軍閥混戰，日寇侵華等等，在此華夏板蕩，國人憂苦塗炭之際，大師高擎世法行善、出世法念佛求生淨土的法炬，撫慰國人破碎的心靈，力敦信眾明因慎果，急難苦厄時至誠持念南無觀世音菩薩聖號，潛消厄難於未萌，以佛法挽狂瀾於既倒，減輕民眾的苦難，其難以言稱的無形至德，較之於可見可聞的功德，亦難以比量。

印祖除了以文字般若與講經說法的形式弘揚念佛法門外，還建立靈巖山寺十方專修淨土道場，親自立定規約章程，誠為末法叢林之表範。印祖還將自己的香俸捐出（加之勸募），廣印經書流通，創辦弘化社。二十餘年，所印各種佛書，不下四五百萬部，佛像亦在百萬餘幀，法化之弘，滂溥中外。

(3) 儉以自奉，淡泊平常

印祖一生刻苦儉樸，注重惜福。衣食住等，皆極簡單粗劣，力斥精美。食唯充飢，不求適口；衣取禦寒，厭棄華麗。有供養珍美衣食，非卻而不受，即轉送他人。如果是普通物品，便令交庫房，與大家共享，決不自用。灑掃洗滌，事事躬自操作。受請外出講開示，雖為準備轎輿，亦不肯坐，以為折福故。

印祖自奉節儉，待人卻甚為慈厚。凡善男信女供養的香敬，悉皆代人廣種福田，用於流通經籍，救濟飢貧。凡聞何方被災告急，必盡力提倡捐助。悲愍苦難衆生，無以復加。

印祖一生淡泊名利，平實無奇，與人出入往來，不談玄言妙語與神通異奇，皆是平常話多，名聞利養不介於懷。茲列數例：其一，1922年，印祖六十二歲時，正當其任的徐總統題賜“悟徹圓明”匾額一方，齎送普陀山，香花供養，盛極一時。印祖淡然處之，有恭賀者，印祖答以虛空樓閣，自無實德，慚愧不已，榮從何來等語。日後更無一語談及賜匾事。其二，印祖臨往生前，致德森法師信札雲：“光無實德，若頌揚光，即是斂大糞向光頭上堆。祈與一切有緣者說之。”其三，上海女高中生楊信芳夢中經觀音菩薩點示：印光和尚是大勢至化身，即赴蘇州拜謁印祖，告以夢景。印祖斥曰：“莫瞎說，莫瞎說！以凡濫聖，招人毀謗。此夢更不許汝對人說，否則非我弟子。”上述三例只是印祖一生淡泊平常無數事例之少分，於中可證知印祖之德操非一般人所能企及，一代祖師的風範，於平淡中顯出光彩。

(4) 預知時至，安詳往生

1940年冬，印祖略示微疾，促令辦理妙真法師升座儀式，預知時至，多諸跡證。初三日晚，對大眾開示：“淨土法門，別無奇特，但要懇切至誠，無不蒙佛接引，帶業往生。”初四日早一時半，由牀上起坐說：“念佛見佛，決定生西。”言訖，即大聲念佛，二時十五

分，印祖坐牀邊索水洗手畢，起立說：“蒙阿彌陀佛接引，我要去了，大家要念佛，要發願，要生西方。”說完即坐椅上，端身正坐，口脣微動念佛。三時許，妙真和尚至。印祖吩咐：“汝要維持道場，弘揚淨土，不要學大派頭。”自後即不復語，只脣動念佛而已，延近五時，如入禪定，笑容宛然，在大眾念佛聲中，安詳往生。世壽八十，僧臘六十。

次年二月十五日，印祖示寂一百日，舉行荼毗典禮，得五色舍利珠百餘顆，精圓瑩澈；頂骨裂成五瓣，如同蓮華；三十二顆牙齒全然不壞；又有大小舍利花及血舍利等，共一千餘粒。四眾弟子奉靈骨塔於靈巖山石鼓之東南。

印祖一生精修淨業，最後一著，既現生西瑞相以垂範，復留舍利以彰法身不壞之相。足證印祖悲度眾生，弘願無盡。印祖著有《印光法師文鈔》（正、續、三編）、《印光法師嘉言錄》（李圓淨居士輯）、《上海護國息災法會法語》等流通於世。

2. 思想

印光大師的淨土思想上承古佛、祖師之血脈，下契近代眾生之根機，言言歸宗，字字見諦，誠為一大光明藏所流現的誠諦法語，允為當代眾生亟須研討服膺之寶藏。印祖淹貫各宗，世出世間知識學問淵深，念佛修持早臻三昧，故其文字攝受力極強。印祖淨土思想宏富，茲擷其要者，略示五點：

(1) 淨土法門是末法眾生出離生死的唯一要道

細讀《文鈔》，隨時可以感受到印祖為度我等眾生出離生死苦海之苦切婆心。從佛法與眾生根機的對應角度，印祖為我們提供了最佳的抉擇。印祖雲：藥無貴賤，愈病者良；法無優劣，契機則妙。在昔

之世，人根殊勝，知識如林，隨修一法，則皆可證道；即今之世，人根陋劣，知識希少，若舍淨土，則莫由解脫。淨土法門普被上中下根，統攝律教禪宗，如時雨之潤物，若大海之納川。偏圓頓漸一切法，無不從此法界流；大小權實一切行，無不還歸此法界。不斷惑業，得預補處；即此一生，圓滿菩提。九界衆生離是門，上不能圓成佛道；十方諸佛舍此法，下不能普利羣萌。淨土法門最妙最玄，下手易而成功高，用力少而得效速，全仗佛力。普被三根，不論富貴貧賤，老幼男女，智愚僧俗，士農工商，一切人等，皆能修習，鹹可往生。是以千經萬論，處處指歸；往聖前賢，人人趨向。淨土法門誠乃如來普度衆生之要道，衆生即生出苦之妙法。當今之世，縱是已成正覺之古佛示現，決不另於敦倫盡分及注重淨土法門外，別有所提倡。使達摩大師現於此時，亦當以仗佛力法門而爲訓導，時節因緣，實爲根本。

印祖仰承永明大師禪淨四料簡的旨意，在現代詳爲發揮。印祖切實覷破禪宗不適現代，難了生死之弊，詳陳禪宗在當代的弊端。印祖雲：參禪一法，非現今人所宜學；縱學亦只成文字知見，決不能頓明自心，親見自性。何以故？一則無善知識提持抉擇，二則學者不知禪之所以。名爲參禪，實爲誤會。以古人機語，執爲實法，致使後輩徒效其輕佛陵祖、撥果排因而已。故知今人於宗教兩門，開眼尚難，何況實證？其有慈悲願深、生死心切者，宜隨遠公、智者、永明、蓮池，專致力於念佛求生淨土一門。良以一切法門，皆仗自力；念佛法門，兼仗佛力。仗自力，非煩惱斷盡，不能超出三界；仗佛力，若信願真切，即可高登九蓮。當今之人，欲於現生了生死大事者，舍此一法，則絕無希望。此斬釘截鐵之苦切語，實乃慈悲之極的誠諦語。

印祖揚淨抑禪，並非門庭之見，實乃悲度末法衆生之婆心。大師於宗門消息亦甚熟稔，專弘淨宗，亦是密護禪宗。誠能一心持念彌陀，念念相應，念到極處，無佛可念，即是曹溪風月。印祖有言曰：

以觀音反聞聞自性之功夫，修勢至都攝六根淨念相繼之淨業，即淨而禪，禪與淨土，理本無二。而禪宗靠自力、淨宗仰佛力出離生死之效用，則有天壤之別。

有鑑於淨宗簡易當機之法益，故印祖不願充善知識，支持禪宗門庭，而以平實家風，廣宣淨土。印祖之在家弟子多有曾受高等教育及留學歐美者，而印祖決不與彼等高談佛法之哲理，禪宗之玄妙，唯一一勸其專心念佛。彼弟子輩聞印祖言，亦皆一一信受奉行，決不敢輕視念佛法門而妄生疑議，於中足見印祖自行化他之盛德。

(2) 儒佛二教並弘，世出世間法並彰

印祖生逢亂世，非孝非禮之說，甚囂塵上。為挽回劫運，印祖依據儒家教育，光大“孝悌忠信禮義廉恥”之八德、父慈子孝夫婦相敬之人倫，俾令民德歸於淳厚。在此基礎上，大倡淨土，宏興佛法，令衆生明本具之佛性，生極樂之蓮邦。印祖常雲：儒佛二教，合之則雙美，離之則兩傷，以世無一人不在倫常之內，亦無一人能出心性之外。具此倫常心性，而以佛之諸惡莫作、衆善奉行，為克己復禮、閒邪存誠、父慈子孝、兄友弟恭之助。由是父子兄弟等，相率而盡倫儘性，以去其幻妄之煩惱，以復其本具之佛性。

印祖在一代行化中，善巧方便地運用儒學，亦是古印度淨宗文化與本土文化融合之需要。中國淨業行人自小受儒家浸潤，孔子學說類似佛教中的人天乘，依據儒佛共同點而加以闡釋發揮，亦是淨土弘揚當機化的必要。印祖雖然多於儒佛共同處加以指贊，然對於儒佛界限，未嘗顛預。印祖答覆一居士雲：“儒佛之工夫，淺而論之，亦頗相同；深而論之，則天地懸殊。何以言之？儒以誠為本，佛以覺為宗。誠即明德，由誠起明，因明致誠，則誠明合一，即明明德。覺有本覺、始覺，由本覺而起始覺，由始覺以證本覺，始本合一，則成佛。本覺即誠，始覺即明，如此說法，儒佛了無二致。……至於發揮

其修證工夫淺深次第，則本雖同，而所證所到，大有不同也。……世人聞同，即謂儒教全攝佛教，聞異，即謂佛教全非儒教，不知其同而不同、不同而同之所以然，故致紛紛爭論，各護門庭，各失佛菩薩聖人治世度人之本心也，可不哀哉！”可見印祖融通儒學，自有其特別之睿識。

有鑑於此，印祖在世間法的教化中，側重於儒教的發揮；出世間法的弘揚中，偏贊淨土法門。印祖的這個弘法特點，體現在他一生每常拈示的八句話中。以儒學為基礎的四句：敦倫盡分，閒邪存誠，諸惡莫作，衆善奉行。欲學佛道以脫凡俗，若不注重於此四句，則如無根之木，期其盛茂；無翼之鳥，冀其高飛也。以淨土理念為核心的四句：真為生死，發菩提心，以深信願，持佛名號。博地凡夫，欲於現生即了生死，若不依此四句，則成無因而欲得果，未種而思收穫，萬無得理。果能將此八句，通身荷擔，決定可以生入聖賢之域，歿登極樂之邦。這八句話充分體現出印祖儒佛二教並弘，世出世間法齊彰的弘法特點。這種弘法特點是淨宗在近代的本土化與當機化。對症下藥，法爾自然。

(3) 提倡因果，潛挽劫運

印祖生逢兵連禍結，外憂內困之際，而水旱天災，亦交迫迭至。印祖悲心悽惻，廣倡因果報應之說，嘗語人云：因果報應者，世出世間聖人，平治天下，度脫衆生之大權也。當今之世，若不提倡因果報應，雖佛菩薩聖賢俱出於世，亦末如之何矣。因果之法，為救國救民之急務，必令人人皆知，現在有如此因，將來即有如此果。善有善報，惡有惡報，欲挽救世道人心，必須於此入手。如是則提倡因果報應，乃仰承天地聖人之心，以成全世人道德仁義之性德也。

約佛法論，從凡夫地，乃至佛果，所有諸法，皆不出因果之外。世法亦然。《周易》、《尚書》發明因果之義，極其真切。每見無知

愚人，稍作微善，即望大福；一遇逆境，便謂作善獲殃，無有因果。從茲退悔初心，反謗佛法。豈知果報貫通過去、現在、未來三世，凡所作業，決無不報者。同時，因果（命運）亦可由心轉變。譬如有人所作惡業，當永墮地獄，長劫受苦，其人後來生大慚愧，發大菩提心，改惡修善，誦經念佛，自行化他，求生西方淨土，由是之故，現生或被人輕賤，或稍得病苦，或略受貧窮，與彼一切不如意事，先所作永墮地獄長劫受苦之業，即便消滅，尚復能了生脫死，超凡入聖。袁了凡一生兢惕修業，改變定業，重鑄命運，即充分體現出人對命運的主動性，所謂人定勝天，前因不足恃，以現因善力而消弭前因。禍福無門，惟人自招，真實不虛。

印祖痛誠世人，畏於惡果，則預弭惡因；勤修善因，而共得善報。並勉勵衆人凡所修善，莫求後世福報，唯以迴向求生西方極樂世界，永脫輪迴苦海，方爲究竟。印祖生前極力倡印流通《安士全書》、《了凡四訓》等因果善書，流通數量非常大，在當時的社會條件下，是十分不容易的，足見印祖力倡因果之悲心。

(4) 誠敬慚愧，以苦爲師

我國近代以來，歐風東漸，禮教陵夷，社會人士莫不以身心活潑爲現代意識，遂致身口意三業，放蕩恣肆，漫無忌憚，絲毫不知莊敬日強，不誠無物之義。故印祖鍼砭時弊，力倡竭誠盡敬，慚愧自牧，以培淨業行人之福基。

誠與恭敬，實爲超凡入聖、了生脫死之極妙祕訣。誠者專心一志，敬者心不浮亂。竭誠盡敬，則定力日強，妄念日消，淨業日長。若懶惰懈怠，毫無敬畏，雖種遠因，而褻慢之罪，有不堪設想者。欲得佛法實益，須向恭敬中求。有一分恭敬，則消一分罪業，增一分福慧；有十分恭敬，則消十分罪業，增十分福慧。若無恭敬而致褻慢，則罪業愈增，而福慧愈減矣。印祖《與吳璧華居士書》雲：有一祕

訣，剴切相告，竭誠盡敬，妙妙妙妙。竭誠恭敬念佛，當知此人非娑婆之久客，已是極樂之嘉賓。

誠敬與慚愧具相互支持之效用。能自慚愧，生懺悔心，懺悔心生，誠敬隨之。苟能日日慚愧，時時懺悔，則誠敬之心，沛然莫御，活潑現前，而真信切願與勤行，必有不期而自集之勢。以慚愧心，破無明欲；以智慧光，求回頭路。慚愧一味，具救劫救世之宏願，寓旋乾轉坤之玄機。是誠世出世間，契機契理，治標治本之無上聖藥，妙用無窮，法力無邊。印祖對症投藥，一生以身作則，自稱常慚愧僧，悲心無極，允為末法眾生之良謨。

印祖淨土思想亦多具欣厭心，願離娑婆，如囚徒之慾出牢獄，絕無繫戀之心；願生西方，如過客之思歸故鄉，豈有因循之念。全身心皈投阿彌陀佛。阿彌陀佛有大勢力，能拔娑婆無底廁坑不赦牢獄之人，直下出離其中，悉皆安置於極樂本有家鄉，令其入佛境界，同佛受用。生於濁世，居塵學道，應以般若慧照，長時生此厭離之心，庶長時長其欣樂之志，即病為藥，即塞成通。諸佛以八苦為師，成無上道，是苦為成佛之本。又佛令弟子，最初即修不淨觀，觀之久久，即可斷惑證真，成阿羅漢，則不淨又為清淨之本。北俱盧洲之人，了無有苦，故不能入道。南閻浮提苦事甚多，故入佛道以了生死者，莫能窮數。使世間絕無生老病死、刀兵水火等苦，則人各醉生夢死於逸樂中，誰肯發出世心，以求出離生死險路呢？！

(5) 家庭教育，治平之本

印祖以菩薩心腸，關注社會道德現狀，一針見血地指出：近來世道人心，陷溺已極，一班無知之民，被外界邪說之所蠱惑，競倡廢經廢倫，直欲使舉世之人，與禽獸了無有異而後已。其禍之烈，可謂極矣。推其原故，皆由家庭失教並不知因果報應之所致也。使其人自受生以來，日受賢父賢母之善教，並知禍福吉凶，自為影響，不異種瓜

得瓜，種豆得豆，即以勢脅之，令從彼邪說，否則必死，亦當以得盡倫而死為幸，決不致畏死而苟從也。天下不治，匹夫有責。天下治亂之本，在於匹夫匹婦之能盡倫盡分與否。故曰：天下之本在國，國之本在家，家之本在身。而家庭之教，母教最要，以人之性情，資於母者獨多。居胎則稟其氣，幼時則習其儀。其母果賢，所生兒女，斷不至於不肖。譬如鎔金鑄器，視其模，即可知其器之良否，豈待出模方始知之哉！國家人才，皆在家庭。倘人各注重家庭教育，則不數十年，賢人蔚起。人心既轉，天心自順。時和年豐，民康物阜，唐虞大同之風，庶可見於今日。是故治國平天下之權，女人家操得一大半。其有欲挽世道而正人心者，當致力於家庭教育。

印祖的淨土思想博大宏富，上面僅從五點略示之，從中亦可窺知印祖教化的平實家風，精粹扼要，對症投藥，不尚玄虛。雖博通三藏及世間學術，而由博返約，一以念佛為歸，對近代淨宗的中興，厥功甚偉。印祖的皈依弟子周孟由評贊印祖雲：“法雨老人稟善導專修之旨，闡永明料簡之微，中正似蓮池，善巧如雲谷，憲章靈峯（蕩益大師），步武資福（徹悟大師），弘揚淨土，密護諸宗，明昌佛法，潛挽世風，折攝皆具慈悲，語默無非教化，三百年來，一人而已。”表明印祖集往昔祖師德業於一身，出興於斯世，大弘法化，給劫難中的衆生高擎永不熄滅的法炬。半個多世紀後的今天，其《文鈔》法語、人格風範仍具深刻的教化攝受力。弘一上人曾贊周孟由居士之語為“誠不刊之定論也”。弘一上人，一瓣心香，供養印祖，三度陳情，乞為弟子，亦屬慧眼獨具。吾輩末法凡夫衆生，應服膺印祖教誨，念佛求生淨土，庶不負祖師乘願再來之悲心。

以上略述淨宗十三祖的生平與思想，意在為現代淨業行人提供效法的楷模，步武祖師芳蹤，成就往生大事。

第六章

淨宗祖師思想的現代價值

淨宗十三祖的淨土思想，猶如一顆顆璀璨的珍珠，點綴在我國淨土宗發展史上，構成中國佛教乃至東方佛教的一大景觀。各位祖師的思想由於時代背景與修學環境的不同而各具特點，然其立論恭謹，秉承淨宗經典，故其闡釋的淨土根本理念又大致相同。淨宗祖師的思想同中有異，異中有同，體現了多樣化統一的格局。當代淨業學人重溫祖師淨土思想，不僅能獲得深刻的理論啓迪，同時亦具明顯的現實意義，略標有四：

一、淨宗祖師張揚的三世善惡因果原理，既可策進淨業學人的修持，又能有效地改善世道人心。

近代以來，由於向外張揚的科技與市場的迅猛發展，一股否定因果的道德虛無主義思潮亦甚囂塵上。尼采“上帝死了”的吶喊，正是指稱上帝為科技邏輯所肢解的厄運。當上帝的超越性不復存在時，世俗價值的多元化、道德標準的模糊、行爲的失範等亦勢所難免。陀斯妥耶夫斯基針對這一根本問題，藉助小說主人公的口發問：“如果神不存在的話，那麼做什麼都可以了，一切都可被允許。”這句話將現代人類的內在困境深刻地點示出來。現代中國年青人常說的“誰怕誰呀”，同是敬畏全無的表白。

我國近現代以來，受西方文化的影響，否定三世因果，不信地獄、淨土存在的觀點頗具市場。既然善惡不一定有報，死後不復受刑，為何不用盡心機與手段，爭名奪利，痛快享樂今世呢？於是貪瞋癡三毒惡念滔滔，行爲肆無忌憚，致令有着悠久文明的禮義之邦，在

人文道德方面，滑入每況愈下的頹境。時至今日，頗有愈演愈烈之勢（頗多驚心動魄的事例，於茲無須贅述）。哀莫大於心死，良心的迷失是個體與人類最悲哀的事情，現代人類正趨近這一哀境了。有識之士都在尋找呼喚良知，重建當代中國道德的途徑。印祖曾開具了一劑對治道德沉淪的良方：張揚因果報應之事理，建構內心道德調控系統（慎獨自律）。居今之世，欲得人心淳厚，長治久安，縱令堯舜禹湯文武周公孔子一切聖賢，復出於世，亦不能捨卻因果報應之道，另有他法。人人明因果，則天下大治；人人昧因果，則天下大亂。足見改善世道人心的根本在因果報應理念的建立與實施。

徹悟祖師闡釋因果與心性的內在關聯：“善談心性者，必不棄離於因果；而深信因果者，終必大明乎心性。”唯談心性，則中下根機不能受益；專說因果，則上士每厭聞燻。然因果心性，合之則雙美，離之則兩傷。因果二字實為弘揚佛法之要道。

三世善惡因果原理不僅在改善世道人心上內具深遠價值，而且是成就淨業修持的強大動力。遠公大師奉行淨土法門，即是基於對神識不滅、三世因果、輪迴報應之篤信，蓮社123名蓮友的精神支柱亦是基於三世因果而昇華的理念：念佛求生淨土乃超越生死輪迴的捷徑。現代淨業行人繼承遠公大師的這一理念，對自己的修持無疑具有警策與催化的效用。

二、淨宗祖師自行化他的德業，豐富了淨土根本理念——信願行的內涵，為現代人的修持提供了效法的楷模。

念佛法門難信易行，義理境界深邃，超情離見；目標定位終極而高遠。出世大法，非宿世善根深厚者，難以啓信。古印度淨土教傳到中國，面臨的首要挑戰，便是如何啓發民衆的信心。淨宗經典詳述西方極樂世界依正莊嚴、殊勝超絕、至善至美，然而超出凡夫的視聽心量之外，容易產生虛無縹緲之感。中下根機的信衆見不到可靠的驗

證，終難生起決志求生淨土的願心。淨宗祖師們欲將念佛法門廣為傳播，令其在中國生根開花，就得回答這一嚴峻的課題。這一課題的圓滿回答更多地取決於修證。淨宗十三祖在不同的時代，以共同的修證成就向世人提供了殊勝的驗證：西方極樂世界真實不虛，經典佛語真實不虛，精勤念佛必定往生。這種偉大而崇高的宣告，永恆地迴盪在華夏大地，激勵着一代又一代淨業行人念佛求生淨土，由此出離生死輪迴成就佛道者，如稻麻竹葦，不可勝數。

淨宗初祖慧遠大師在廬山啓建蓮社，自行精嚴，曾於定中三次見到阿彌陀佛極樂淨土，臨終預知時至，安詳往生。蓮社123人精勤念佛，臨終悉有往生瑞相。這一團體之驗證，揭開了中國淨宗弘傳的序幕。爾後，善導大師念一句佛號出一道光明，法照大師念佛三昧境界的昭示，少康大師念一句佛號出一尊佛像，省庵大師臨終見西方三聖降臨虛空，徹悟大師與印光大師預知時至，舍利瑩固等，均是不斷地向世人提供驗證，加固我國淨業行人的信願心。可以說，淨宗十三祖悉皆以或顯或隱的方式向世人提供了驗證，尤其是最後一著，瑞相昭然，感化人心甚大。

淨宗十三祖悉皆親證念佛三昧，凡所撰述，悉皆從一大光明藏流出，契理契機，允為末法慧炬。欲知山中路，須問過來人。淨宗十三祖即是淨業成就、見地精純的過來人。吾輩淨業學人依着祖師的教示而行，決定能從娑婆苦域穩達安養樂邦。然各祖師因時代與個性諸因素，修持的風格各具特質，諸如，側重禪觀念佛（遠公大師），專依佛力的專修（善導大師），萬善同歸淨土（永明大師），融匯各宗導歸念佛（蕩益大師），攝禪歸淨專志求生（徹悟大師），敦倫盡分顛蒙念佛（印光大師）等。祖師的修持與弘法的風格，為現代淨業行人提供了諸多的淨業修持的參照座標。這些參照座標只有對機的合宜與否，並無理論上的優劣。雖然就現代人的根機而言，善導大師與印光大師的淨土思想與修持軌範，較為適合現代人的狀況，而現代人的根

機萬殊，有仰遵遠公芳蹤，或步武蕩益大師軌轍者，亦可聊備一格。春蘭秋菊，各擅其美，淨業修持，多途並進，齊抵西方淨土涅槃彼岸。

三、淨宗祖師厭離娑婆、欣求極樂的宗教情懷，超時空地輻射到現代，警策現代人的淨業修持。

縱觀祖師們的生平修持，均具有深沉的宗教情懷。生死事大，輪迴路險，不求生西方淨土，將何以堪？祖師們為解決生死大事，竭盡一生的心力。遠公大師鑿池種蓮，六時精修念佛三昧；善導大師合掌跪念佛號，雖嚴冬亦念到汗浹力竭才止；永明大師日行一百八事，夜往別峯行道念佛；蕩益大師“六字大經王，勤誦無休歇”之精勤；省庵大師“寸香齋”自策淨業；徹悟大師以“沙門者，學死者也”提撕；印光大師以“念佛待死”自警——祖師們信願持名，出離三界火宅的決斷心，動發人心，如暮鼓晨鐘，驚醒醉生夢死頭出頭沒的衆生，一心皈依阿彌陀佛，念佛求生西方極樂世界。否則，輪轉六道，苦不堪言。

祖師們的撰著，亦折射出深厚的終極關懷，於厭欣心反覆勸勉，苦口婆心。善導大師雲：“唯發一念厭苦，樂生諸佛境界，速滿菩薩大悲願行，還入生死普度衆生，故名無上道心也。”昭示厭欣心是淨業修持的先決前提，厭欣心是淨宗菩提心的本質內涵。這一理念具有十分深遠的意義。

現代社會物質文明發達，現代人迷戀於高消費的物質享受中，難以生起厭離之心。間或生存苦難蝟集，亦多能隱忍，等候樂境，以“嚴冬已經來臨，春天還會遠嗎”自慰。根機陋劣者，則怨天尤人，在破壞性的發泄與報復中，攫取幻樂的補償。總之，或迷於樂境，或苦中作樂，或以苦為樂，在三界火宅中，嘻怡流連，發不出一念出離

之心。由是，現代衆生髮心念佛求生者少，念佛成就往生者尤稀，致令阿彌陀佛倚門空望，金手徒垂。辜負佛恩，自甘淪溺，可哀也哉！

“升道無窮極，易往而無人。其國不逆違，自然之所牽。何不棄世事，勤行求道德。”（《佛說無量壽經》）究竟無極的殊勝妙道，容易往生淨土，而娑婆界內成就往生者卻甚稀少。西方淨土敞開大門，攝受接納十方一切衆生，然而娑婆衆生久在煩惱纏縛之中，貪戀世樂，不生厭離，陷於自身結構性的困境，焉得往生？所以，欲了生死出輪迴成佛道的現代人，須真實生起厭離娑婆、欣求極樂之心，拔除貪愛之樁，斬斷情執之纜，視三界如牢獄，視家園如桎梏，視聲色如鴆毒，視名利如纏繩，視一切良辰美景如夢幻泡影，唯以念佛求生淨土爲要務。惟此爲大，造次必於是，顛沛必於是。精進修持，如救頭燃，在生死苦海中，哀祈阿彌陀佛的濟度。這是淨宗祖師們的心態，亦是現代淨業行人成辦往生大事的必要前提。吾人應拳拳服膺，培植深遠而高潔的宗教情懷。

四、淨宗祖師致力於淨土理念與本土文化的結合，上契如來性德理體，下應華夏國人之根機，爲當代淨宗的弘揚指明瞭方向。

祖師們的淨土思想有一鮮明的共性，即在本土文化的土壤上，移植栽培淨宗奇葩。以淨宗理念提升本土文化，以本土文化輔翼淨宗的傳播。遠公大師的禪觀念佛，既有古印度般若與禪學的基礎，又有老莊學說的印記。蕩益大師年輕時，大悟孔顏心法，出家後博通三藏十二部，融會諸宗，歸投淨土。主張儒佛一家，三教同源，其《周易禪解》《四書蕩益解》代表着蕩益大師援佛入儒的心路。印光大師一生並弘儒釋二教。世間法以儒家倫理綱常立論，出世間法以念佛往生淨土指歸。二者概括爲八句話：敦倫盡分，閒邪存誠，諸惡莫作，衆善奉行；真爲生死，發菩提心，以深信願，持佛名號。淨宗祖師融匯淨土理念與本土文化的弘法特點，值得我們在當代發揚光大。

現代社會以市場經濟與科技為主幹，這給淨宗在當代的弘傳，帶來了挑戰，也提供了機遇。

其一，市場經濟推重效率與功利，將人們的目光引向物質，價值標準傾向世間事業的成功。一切神聖的宗教價值，大多讓位於世俗價值（所謂祛魅）。這無疑對以出世為本懷的淨土法門，矗立起無形而巨大的心理——價值屏障，阻抑着淨宗的弘傳。應該說，這是淨宗弘傳在當代所面臨的最大挑戰。然挑戰與機遇乃一體兩面。這貌似嚴峻的挑戰，極有可能轉換為淨宗弘傳的機遇。物極必反，跨世紀的現代人，飽經種種人生際遇和現代文明弊端的重重困擾，心緒空茫困頓之餘，尋求心靈安頓，人生終極意義的意向越來越高漲（這種心態亦或為邪教的盛行提供沃土）。在這種社會心理背景下，淨宗以其平實的家風，簡便的修持，究竟的歸宿，精深浩博的義理，對現代人有着如磁吸針般之力。另外，現代人根機多樣，需要層次殊異，淨宗一多相融互即的特性，能滿足現代人的多層次需要，普應現代人萬殊千差的根機。念佛法門如萬病總治的阿伽陀藥，一帖藥方普療現代衆生諸種身心疾病，滿足諸種人生需求，諸如身康體健、心理調適、安詳愉悅、智慧開發、人際和睦、事業順遂、主宰命運，乃至了生脫死的終極關懷等。總之，衆生的一切需求悉可在淨宗念佛法門中得到滿足。誠如印祖所云：須知一句阿彌陀佛，持之及極，成佛尚有餘，何況其他。現代弘法人士，如能彰顯淨宗內具的滿足一切衆生願的功能，便能應對挑戰，因勢利導，令淨宗念佛法門光顯於現代。

其二，科技的發展迅速地改善着人類的生存環境與思維方式，對淨宗的弘傳也帶來了或正面或負面的影響。一方面，科技的發展拓展了人們認知世界的視野，從天文學對廣闊宇宙的觀測，到量子物理學對亞原子世界的深度研究，以及分子生物學對基因遺傳密碼的探討，均令現代人趨近於宇宙人生真相的瞭解。而且這些前衛科學發展的路向漸趨靠攏東方智慧。現代自然科學理念，為淨土文化在認知層面的

展開，提供了可能性。另一方面，受現代科技的影響，現代思維方式的懷疑性、相對性、概率統計性等，對淨宗的啓信增大了困難。在人類科技發展中，相對性與懷疑性的思維方式有其合理性。世間一切總屬無常衰變，是故相對性（或測不準定理）便是對物質世界的有效詮釋。同時，科技發展是不斷遞進的，向權威挑戰，突破傳統的理論模式，每每導致新的科技革命。所以在懷疑一切基礎上的創新，被事實證明有正面價值，因而質疑便積澱為現代人的思維方式之一。這種思維方式亦不可避免地遷移到對淨土文化的認知上，重邏輯、重實驗的思維定勢便加深了對超情離見的念佛法門的難信程度。所以在當代的淨宗信仰者中，文化程度不高者，比受過現代科技教育的知識分子的比例高；女性比男性的比例高。這種格局與思維方式的特點相關。念佛法門對謙卑老實純樸的衆生便容易產生作用，或大智慧者聞即信受，亦可得大利益；唯有中間層次者疑慮甚深，內懷高慢，故而難獲法益。

挑戰與機遇並存，是淨宗弘傳在當代的基本格局。現代弘法人士應效法淨宗祖師，在保持淨土理念純潔性的前提下，針對現代社會特點與現代人的根機，善巧方便地構建現代人的淨業修持模式。注重以身弘法，用自己的德業為世人樹立人格風範。以自己的淨業成就感召衆生，令其迷途知返，就路還家，信願持名，求生淨土。以自己的學識，敷陳淨宗淵深浩博的義理與境界，令現代人在淨宗無盡法藏中，隨機各獲法益。“願將東土三千界，盡種西方九品蓮。”在當代高樹淨宗法幢，令淨土文化成為二十一世紀導航世界文明的普世文化，如是庶可真報佛恩於百千萬億分之一。

第三編

淨宗根本經典

五經一論

隨着佛教的傳入，淨宗經論亦隨之次第逐譯、專談淨土及帶說淨土的經論，有數百種之多。歷代祖師大德在如此宏富的淨土經論中，慧眼擇取五經一論作為淨土宗根本經典，茲錄如次：

- 一、《佛說無量壽經》（曹魏康僧鎧譯）
- 二、《佛說阿彌陀經》（姚秦鳩摩羅什譯）
- 三、《佛說觀無量壽佛經》（劉宋曇良耶舍譯）
- 四、《華嚴經·普賢行願品》（唐般若譯）
- 五、《首楞嚴經·大勢至菩薩念佛圓通章》（唐般刺密諦譯）
- 六、《無量壽經優婆提舍願生偈》（世親菩薩造，元魏菩提留支譯）

五經一論的揀選釐定，遂令淨宗的修學與弘傳有了明確的依據。大凡淨土緣起、因果、事理等精義，五經一論普攝無遺。

第七章

淨宗根本經典的選取

念佛法門大暢諸佛如來度生出世之本懷，乃釋尊一代時教之極談，一乘無上之大教。故其根本經典的選取，關涉佛法隆替至深且巨。祖師大德於此亦謹慎著力，最終完成中國淨宗根本經典選取之一大事因緣。

第一節 根本經典選取的過程

淨宗根本經典的選取，並非一蹴而就，經歷一千餘年的料簡，降至晚近印光大師手中才最後定局，足證歷代祖師大德的謹慎重法的態度。

東漢末年，自安世高與支婁迦讖二大師開創譯經事業始，淨土經典次第逐譯。隋唐以前，《無量壽經》、《阿彌陀經》、《觀無量壽佛經》等廣為流佈，讀誦講說者，亦日漸增多。淨土三經常合刻流傳之，認為此三部經典，如鼎三足相輔相成，讀誦《阿彌陀經》可入信門，讀誦《無量壽經》可入願門，讀誦《觀經》可成就三昧門。三經整合而修，淨土資糧可完備。

晚清魏承貫居士，益以《華嚴·普賢行願品》，合刊為《淨土四經》，付梓流通。其敘言述雲：“《普賢菩薩行願品》，乃《華嚴》一經之歸宿，非淨土一門之經也。普賢告善財五十三參，遍遊佛國，得無量法門，皆證道之實，而末後獨以十大願王導歸極樂者，蓋以經中十大願末，皆結曰‘念念相續，無有間斷，身語意業，無有疲厭’，則是並法界微塵數佛、微塵數衆生而念之也。人以為念盡法界微塵之生佛，卒歸於彌陀，而不知自性彌陀之一心，本週乎法界。雲棲所謂傾華藏海水，入西方一蓮華中，曾不滿蓮之一蕊也。盡法界為一念，故為念中之王。修淨土而不讀《行願品》，則其教偏而不圓，故以殿四經之末，為淨土之歸宿。”表明欲入毗盧性海，先歸淨土玄門。淨土一門，一代時教之總持，法界衆生之歸地。魏承貫居士有鑑於此，亦屬慧眼獨具，難能可貴。

印祖對魏承貫居士《淨土四經》的列示，亦加以允肯。印祖曾雲：“此一卷經（《普賢行願品》——注），為《華嚴》一經之歸宿。華藏世界海，淨土無量無邊，而必以求生西方為圓滿佛果之行，

可知念佛求生西方，原自肇起《華嚴》。”又云：“淨土法門得《華嚴》一經，遂得如大海之橫吞萬川，如太虛之總攝萬象耳。”故將《行願品》列為淨宗根本經典，抉擇允當。

將《大勢至菩薩念佛圓通章》納入淨土根本經典，乃印祖之首倡。印祖一生弘揚淨宗，對這段經文尤加推敬。或殷勤開示奧義，或書寫經文，或讚頌勢至聖德。自行化他，敬受奉行，開示問法居士雲：“《大勢至菩薩章》，乃淨宗最上開示。只此一章，便可與淨土四經參而為五。”印祖在《淨土五經重刊序》贊雲：“而《楞嚴經大勢至念佛圓通章》實為念佛最妙開示。衆生果能都攝六根，淨念相繼以念，豈有不現前當來，必定見佛，近證圓通，遠成佛道乎哉？”這樣，印祖於1934年最後確定淨宗五經為根本經典的格局，以圓成淨土法門之一大緣起。

《無量壽經優婆提舍願生偈》，世親菩薩造，簡稱《往生論》，乃古印度諸多論書中專說淨土教的唯一經典。譯成流佈我國以來，一直受到歷代祖師大德的推重，與淨宗五經並列而成淨宗之要典。

淨宗根本經典——五經一論的格局，經印祖楷定後，得到中外淨業學人的認同。時當末法，有欲當生了生死出輪迴者，悉應熟讀詳研五經一論，自行化他，庶不負歷代祖師精選擇取之婆心。

第二節 五經一論的基本內容與宗趣

五經一論大致圍繞淨土緣起、事理因果而展開，因釋尊說法的時間與聽法弟子的根機不同，故五經內容詳略互異，側重面有所不同。茲分別介紹如次。

一、《佛說無量壽經》

《無量壽經》現存五種原譯本，雖有詳略開合的差異，然內容大體相同。

1. 本經的緣起

本經乃釋尊在王舍城外靈鷲山中宣說。爾時參與法會的有一萬二千大比丘，比丘尼五百人，清信士七千人，清信女五百人。與會的大比丘悉是教團的中堅人物。又有普賢、文殊、彌勒、賢護等無量無邊菩薩，皆來集會。釋迦佛見到弟子們根機成熟，能夠荷擔出世大法，便放光現瑞，悅豫清淨。尊者阿難見到佛現出從未曾見的希有瑞相，便從座起，長跪合掌，恭敬稟問：“何故威神光光乃爾？願為宣說。”世尊對阿難的啓問，非常讚歎：“善哉阿難，所問甚快。發深智慧，真妙辯才，愍念衆生，問斯慧義。如來以無盡大悲，矜哀三界，所以出興於世，光闡道教。欲拯濟羣萌，惠以真實之利。無量億劫，難值難見。猶靈瑞華，時時乃出。今所問者，多所饒益，開化一切諸天人民。”阿難啓問功德之所以如此之大，正是將淨宗念佛大法問出來了，未來的含靈衆生，皆因念佛法門而得度越生死苦海。本經的序分，通過世尊與當機者阿難的一段對白，構成本經的緣起。

2. 本經內容

本經內容詳贍，義理深邃，境界宏闊，自古以來，鹹稱淨宗第一經。茲將本經主要內容略標為四：

(1) 因地發願，圓成淨土

釋尊追溯阿彌陀佛因地發願與大願圓滿的經過。過去無量不可思議無央數劫，五十三尊古佛應化之後，世自在王如來住世教化衆生。有大國主名世饒王，聞佛說法，歡喜開解，棄國捐王，出家修道，號曰法藏。高才勇哲，行願超卓。取願作佛，並令一切衆生速成無上正等正覺，所攝淨土超勝無數諸佛國。在世自在王佛的加持下，法藏菩薩考察二百一十億諸佛刹土功德嚴淨，廣大圓滿之相狀。思維五劫，稱性發起四十八大願。後經無數劫的積功累德，圓滿大願，成立西方極樂世界，自致成佛，號阿彌陀。阿彌陀佛正是在娑婆世界發心出家，啓結大願積功累德的，故與吾輩娑婆衆生深有法緣。

(2) 西方勝境，最勝道場

本經詳陳西方極樂世界依正主伴種種清淨莊嚴，事事無礙之相，諸如寶地平直、河流妙聲、樓觀講堂、德風華雨、妙香天樂、泉池林樹、寶網靈禽、華光出佛，如是無量無邊微妙奇麗不可思議之事相，悉因阿彌陀佛殊勝大願之所成，妙明真心之所現，意在為十方世界往生者提供一個殊勝的道場，在此淨土進德修業，圓斷煩惱，圓證菩提。故而西方淨土的往生者，舉手抬足，聞聲嗅香，視色觸影，無一不在修證破無明顯般若的無上佛道，故而彼佛刹中一切菩薩，禪定、智慧、神通、威德無不日臻圓滿。西方淨土諸往生者，諸根寂靜，慧照明瞭，不聞惡名，受用自然，神通自在，疾速證果。西方極樂世界誠為法界最勝安隱處，阿彌陀佛佈施十方世界一切衆生的恩德，無量無邊。

(3) 三輩因行果報，總示淨業綱宗

本經詳示西方極樂世界依正種種勝境，令人油然而生欣慕求生之心，於是，釋尊便開示往生淨土的因行以及往生彼土的品位，邊地疑城因果相狀。十方衆生隨順佛語，隨其發心的大小、修持的勤惰、功德的淺深，致令有三輩往生的不同。諸如往生時的景況有殊，或真佛來接引，或化佛來接引，往生後的功德證入亦有差異。另有一類往生邊地疑城者。十方衆生信願持名一日一夜，中途後悔退轉，臨命終時，阿彌陀佛化現其身，於夢中令其見到。此人感悟，復續持名願求往生，阿彌陀佛慈悲加持，令得往生。此人因疑心退悔故，生到邊地疑城。最多不過五百年，亦得見阿彌陀佛。三輩往生中，因行雖有優劣，然均以發菩提心，一向專念阿彌陀佛爲根本前提。這兩句話，總示淨業修持之綱宗。

(4) 娑婆濁惡，令知厭離

與西方淨土嚴淨樂善相對襯，本經痛示娑婆濁世的惡苦，歷敘衆生造三毒五惡之業，招輾轉五痛五燒之報。五惡是殺盜淫妄酒，於現世造此五惡，遭法律懲治之厄難名爲五痛，於未來世墮三途之苦報名五燒。“諸天人民蠕動之類，欲爲衆惡，莫不皆然。強者伏弱，轉相剋賊。殘害殺戮，迭相吞噬。不知修善，惡逆無道。後受殃罰，自然趣向，神明記識，犯者不赦。故有貧窮下賤，乞丐孤獨，聾盲喑啞，愚癡弊惡，至有尫狂不逮之屬。又有尊貴豪富，高才明達，皆由宿世慈孝，修善積德所致。”指陳衆生致苦得樂之原由，欲令衆生深明因果，止惡行善，並從深層次認知娑婆世界劇惡極苦的真相，令知厭離，矢志求生西方淨土。“何不棄衆事，各遇強健時，努力勤修善，精進願度世。可得極長生，如何不求道。”（《佛說無量壽經》）釋尊殷勤誨勉，婆心切切。

另外，本經還記載：參與法會的四衆弟子，在兩土世尊的加持下，皆見極樂世界阿彌陀佛，普令見者獲益，聞者生信。釋尊懸記，

末法最後時期，佛經將漸次滅盡。釋尊哀愍末法眾生的劇苦，慈悲加持，令此經最後住世一百年，對刀兵劫的劇苦眾生作最後的濟度，彌顯本經之殊勝。

3. 本經的宗趣

宗是綱宗要旨，即依據經之體性所立的修行要徑。趣是歸趣，即綱宗行門結穴歸根之所。本經以發菩提心，一向專念阿彌陀佛為宗。深信切願即無上菩提心，執持名號即一向專念阿彌陀佛，是故本經之宗的核心內涵即是信願行，常謂淨土三資糧。

本經以“圓生四土，徑登不退”為趣。十方眾生信願持名，蒙阿彌陀佛願力攝受，帶業往生西方凡聖同居土，一經往生，便無退轉，一生成佛。故往生同居土，亦是圓生上三土（方便有餘土、實報莊嚴土、常寂光土）；證位不退，即是圓證三不退（位不退、行不退、念不退）。念念普利羣生，心心流入覺海。

以上從三方面概括介紹《無量壽經》的基本內容與宗趣，後文還有詳述，茲不贅。

二、《佛說阿彌陀經》

本經是一部最為普及的大乘經典。天下叢林寺院，晚課必念此經。宗門教下四眾弟子，無一不歸心淨土。是知念佛法門實乃濟度九界眾生之神寶，圓頓上乘之妙法。本經言簡意賅，無問自說，什公遙譯，古今流通。

1. 本經內容

釋尊在舍衛國祇樹給孤獨園，參與法會的有長老舍利弗等一千二百五十比丘，文殊、彌勒等大菩薩以及天龍八部等。釋尊向智慧第一

的舍利弗說示：娑婆世界的西方，過十萬億佛土有極樂世界，其土有佛，號阿彌陀，今現在說法。接着略陳西方極樂世界依正妙果以啓信，諸如欄網行樹、池閣蓮華、天樂雨華、化禽風樹、飯食經行、壽命無量、六通具足等等，特勸衆生應求往生以發願，正示行者執持名號以立行。“善男子，善女人，聞說阿彌陀佛，執持名號，若一日、若二日、若三日、若四日、若五日、若六日、若七日，一心不亂，其人臨命終時，阿彌陀佛與諸聖衆現在其前，是人終時，心不顛倒，即得往生阿彌陀佛極樂國土”。爲證明念佛往生的真實不虛，六方世界恆河沙數諸佛，各出廣長舌相，讚歎阿彌陀佛不可思議功德，勸人相信釋迦牟尼佛所說，如教信願持名者，皆爲一切諸佛之所護念，皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。本經所示念佛法門乃一切世間難信之法，歡喜信受如教奉行者，乃多善根福德因緣。

2. 本經宗趣

《阿彌陀經》的宗趣，亦有着深廣多層面的界說，於中可分爲總宗趣與別宗趣兩個層面。總宗趣是：以依正清淨爲宗，以信願往生爲趣。釋迦本師無問自說本經，首先詳陳西方極樂世界依正清淨莊嚴。西方極樂世界全體依正莊嚴，悉由阿彌陀佛願心德業成就，亦是吾人本具的性德。

釋迦本師以大慈悲宣演極樂淨土依正莊嚴，意在激揚生死凡夫冥頑之心，俾令生起厭離娑婆、欣慕極樂之心。吾輩生死凡夫迷昧本心，無明妄動，舍父逃逸，客走他鄉，踰躅六道，甘心忍受，曾無一念省覺出離之心。哀哉衆生！猶如井底之蛙，不知道天空之遼闊，大海之浩淼。吾人受業力幻身的拘礙，只能認知目前同分共業所感的根身器界，對地外文明，乃至法界無量佛刹的存在狀況，夢都無由夢到。是故吾人對所處的生存苦樂真相，無法洞悉，嬉戲於三界朽宅，不知危在眼前。諸佛如來等視衆生，猶如一子，驚入火宅之門，拯救

羣萌速離輪迴險難至無憂惱處，是知一大事因緣即是大暢諸佛度生出世之本懷。

面對沉迷顛倒的衆生，釋尊由悲智開出“以苦折伏”與“以樂攝受”二種度門，描述西方淨土至極真善美慧樂的狀況，顯現出一種全新而理想的參照座標。狹劣衆生聽聞之，眼界心量豁然洞開。啊！竟能有這麼一個美妙的世界：大同世界的雍穆，桃花源的清逸，洞天福地的奇境，遠不及極樂世界的百千萬億分之一。真是曠劫未聞，驚心動魄。吾人聽聞之後，自然會透過西方淨土這面棱鏡，反觀吾人所處的娑婆世界，哦，真是不比不知道，一比嚇一跳。恆久混跡泥途，今日方始嫌惡污穢；乍聞極樂世界清淨妙嚴，深心仰慕願往。釋尊度化衆生極具善巧方便，不可思議。衆生耽戀娑婆，佛則極言娑婆世界的五惡五痛五燒，用以折伏其飛蛾赴火式的妄欲，衝激其深重頑迷，令起厭離穢土之心；衆生全然不知淨土，佛則極言淨土勝妙之樂以攝受其趨樂避苦之心。於是，吾人在佛光庇護中，獲得了一種全新的思維與價值參照系。以淨土之極樂，回觀娑婆之劇苦，厭離自然深切，如離廁坑，如出牢獄；以娑婆之炎燒，遙觀安養之清涼，欣樂法爾誠摯，如歸故鄉，如奔寶所。厭欣心生，其信願持名，歸投彌陀願海，如決江河，沛然莫御。釋尊方便度生，恩德何極。

由是，本經的宗旨與歸趣兼備交資而成就往生淨業。以極樂世界依正清淨來資啓信願，以信願持名得遂往生，以資親證西方淨土依正莊嚴。綱宗與歸趣相即互資，亦皆不出自心。

蓮祖將本經總宗趣概述爲依正清淨（宗），信願往生（趣），並進而具體輾轉推尋本經更爲深廣的宗旨歸趣。慧心妙運，於中衍生出五對別宗趣。何者爲五：(1)教義一對；(2)事理一對；(3)境行一對；(4)行寂一對；(5)寂用一對。此五對宗趣範疇，內具深切的理論與實踐價

值，對領會《阿彌陀經》深層次、多方位的意趣啓迪甚大。茲分述如下：

(1) 教義一對

本經以言教爲宗，俾令通達義理爲趣。《阿彌陀經》崇尚此念佛往生之言教，其目的正是開發曉諭淨土寶藏，欲令衆生領會由彌陀願心流現的安泰淨境，信之願之，得生彼國。淨業行人隨文解義，消歸自性，生信啓願，蒙彌陀光明照攝，得獲橫超生死之大利，不是僅僅流連觀賞語言文字而已。

(2) 事理一對

以指方立相爲宗，藉託事相顯示理體爲趣。言崇尚此極樂依正清淨莊嚴信願持名往生淨土等事相，其意云何？正是爲了通過事相詮顯事中所具之至理，不僅僅是描摹事相，滯留行跡而已。

(3) 境行一對

以名號真境爲宗，令起執持之觀行爲趣。名號真境即是所觀之理，名號即是法界，即是當人自心。自心一念，即空即假即中。能觀之智即是當人稱念之心，靈靈不昧。言崇尚此名號真境，其意云何？令知離我心性別無名號淨土，離此名號淨土別無心性。彌陀自性，淨土唯心。正欲即此名號以爲真境而起觀行，執持名號一心不亂，是其歸趣，不徒爲僅僅曉達此理而已。

(4) 行寂一對

以行持爲宗，令契證空寂體性爲趣。言崇尚此專稱佛名的行持，其意云何？良由心體雖本自空寂，然多劫無明染習厚重，隨逐五欲六塵，起惑造業，輪轉不休。若不精修念佛一行，以彌陀名號之摩尼寶

珠，澄濁還清，轉迷爲覺，縱令勉強抑制妄心，終非定慧等持。今執持名號，以幻修幻，以楔出楔，至於一心，則迴歸空寂之性體，不僅僅是滯留在有爲造作層次，虛妄分別執著而已。

(5) 寂用一對

以空寂爲宗，令發妙用爲趣。言崇尚此空寂，其意云何？良由衆生無始劫來，妄想執著，纏縛不休，如油入面，解脫無期。今仰仗萬德洪名，顯發自性，洗濯塵垢，顯明清白。信願持名，感通彌陀願力加持，往生極樂世界，得無生法忍已，以大慈悲，觀察十方一切苦惱衆生，因順機緣，示現種種應化身，回入生死園煩惱林中，遊戲神通，種種善巧方便，導引衆生信願求生淨土，離生死苦，得究竟樂。大作夢中佛事，度脫幻化衆生，妙用恆沙，不徒爲耽著空寂之體，不起利生妙用之二乘有餘涅槃而已。

本經總宗趣與五對別宗趣，極論本經內具的邃理宏功，俾令衆生髮起真信切願，成辦往生大事。有人懷疑《阿彌陀經》文義粗淺，教義一對宗趣足以破之；愚者多執事而迷理，事理一對宗趣足以破之；狂者多執理而廢事，境行一對宗趣足以破之；有人懷疑念佛有爲住相，行寂一對宗趣足以破之；有人懷疑念佛往生缺大悲心是小乘自了漢，寂用一對宗趣足以破之。一總五別的宗趣界說，亦只是應病發藥。若總說《阿彌陀經》深廣宗趣，窮劫難盡。此一總五別的宗趣同樣可視爲《無量壽經》的宗趣，二經同部故。

三、《佛說觀無量壽佛經》

本經境相勝妙，義理淵深，理事圓融。《觀經》爲利根與鈍機二類衆生，平分勝劣兩門。利根者修前十二觀，攝三輩往生。鈍機者唯修十三觀（雜想觀）亦分三輩九品。指雜垢心即是阿彌陀佛不思議身

土。又特開散善三福九品，指歸稱念佛名，懺悔往生，用作普度一切衆生之慈航。茲簡介如次。

1. 本經的緣起

本經的緣起頗有戲劇性。王舍城阿闍世太子，聽從惡友提婆達多的離間唆使，囚禁父親頻婆娑羅王，斷絕飲食。國太夫人韋提希深恐夫王餓死，乃用小麥粉和酥蜜，塗滿身上，於寶冠瓔珞中盛滿蒲萄漿，祕密帶給夫王食用。阿闍世太子知情後，心生惡怒，執劍欲殺其母。時有月光、耆婆二大臣犯顏直諫：“慎莫害母！”阿闍世太子驚恐之餘，未敢殺母，但將母親幽禁在深宮。

韋提希夫人悲慟欲絕，從幽禁處遙拜釋尊，哀請釋尊遣目犍連與阿難前來救助。釋尊在靈鷲山即時了知韋提希心之所念，便親自帶着大目犍連與阿難從空而來，現身在韋提希前。韋提希號泣稟佛：厭惡這個穢濁的世界，願往生到沒有憂惱的佛國。爾時，釋尊放眉間光，遍照十方無量世界，光明又旋住佛頂，化爲金色的光臺（猶如屏幕）。十方無量諸佛國土皆在光臺中顯現。韋提希在佛力加持下，一一明見，從無量的佛刹中，選取阿彌陀佛的西方極樂世界作爲歸境，並懇請釋尊開示往生彼土的方法，由是釋尊便敷演出這部經典。王宮說法終了，釋尊便返回靈鷲山，尊者阿難又將此王宮佛所說法向靈鷲山的諸比丘、菩薩衆復講一遍。如是本經便有王宮會與耆闍會前後兩次的說法，可稱一經二會。

2. 本經內容

本經的主要內容是定散二善（十六妙觀）、淨業三福。

淨業三福是淨業修持的基礎，是過去、現在、未來三世一切諸佛修持淨業的正因。三福的內容是：一者孝養父母，奉事師長，慈心不

殺，修十善業，屬人天福（世善）；二者受持三歸，具足衆戒，不犯威儀，屬二乘福（戒善）；三者發菩提心，深信因果，讀誦大乘，勸進行者，屬大乘福（行善）。此三福具有從淺到深，從低到高的次第。三福中或修持一福，或具足修持三福，迴向均可往生。

十六觀門的次第是：(1)日觀（落日狀如懸鼓，破妄心暗宅，知業障淺深處，修日觀送想西方）；(2)水觀（次第觀水、冰、琉璃，顯自性湛然）；(3)地觀（觀淨土地下與地面莊嚴）；(4)樹觀（觀七寶林樹）；(5)寶池觀（觀七寶池八功德水）；(6)寶樓觀（觀地面與虛空的寶樓宮閣）；(7)華座觀（觀阿彌陀佛的蓮華寶座）；(8)像觀（觀西方三聖坐像）；(9)真身觀（觀阿彌陀佛的報身）；(10)觀音觀（觀觀世音菩薩色相）；(11)勢至觀（觀大勢至菩薩色相）；(12)普觀（觀自己生於極樂世界蓮華中）；(13)雜想觀（觀阿彌陀佛丈六八尺的應化身）；(14)上輩觀（大乘凡夫上輩三品往生觀）；(15)中輩觀（小乘凡夫中輩三品往生觀）；(16)下輩觀（五逆十惡凡夫下輩三品往生觀）。

其中第八像觀，約心觀佛，開示念佛觀佛的最高理則雲：“諸佛如來是法界身，入一切衆生心想中。是故汝等心想佛時，是心即是三十二相，八十隨形好。是心作佛，是心是佛，諸佛正遍知海從心想生。是故應當一心繫念，諦觀彼佛。”極顯阿彌陀佛與吾輩衆生同體交感之密因，以及真善美慧內在關聯。妙因妙果，功德難思。

《觀經》闡述圓頓究竟之理事，圓發三心，即便往生。何等爲三？一者至誠心，二者深心，三者回向發願心。具三心者，必生彼國。下品下生章中，十念功成，彰顯阿彌陀佛之悲智神力。經雲：“下品下生者，或有衆生，作不善業，五逆十惡……以惡業故，應墮惡道……如此愚人，臨命終時，遇善知識，種種安慰，爲說妙法，教令念佛，彼人苦逼，不遑念佛。善友告言：汝若不能念彼佛者，應稱無量壽佛。如是至心，令聲不絕，具足十念，稱南無阿彌陀佛，稱佛

名故，於念念中，除八十億劫生死之罪。命終之時，見金蓮華……即得往生極樂世界。”

十六觀中，分爲定善十三觀與散善三觀。定善十三觀（從日觀到雜想觀）是釋尊應韋提希夫人之請而說（又稱“隨他意”之說）。散善三觀（即上輩觀、中輩觀、下輩觀）是釋尊爲未來世一切罪濁凡夫而開設（又稱“隨自意”之說）。從修持方法來看，前十二觀爲上根人開示觀想念佛，第十三觀爲中根人開示觀像念佛，第十六觀爲下根業重惡人開示持名念佛。五逆十惡衆生，臨終地獄境相現前之時，善友教他稱念佛名，即得往生。臨終十念往生，體現出阿彌陀佛救拔衆生的徹底悲心與究竟方便。阿彌陀佛一乘願海、六字洪名，乃末法常沒衆生出離生死苦海的唯一慈航。

3. 本經宗趣

本經以觀佛三昧爲宗，亦以念佛三昧爲宗。一經二宗，其他大乘經典大多一經一宗。諸如《維摩詰經》以不思議解脫爲宗，《小品般若經》以定慧爲宗。觀佛三昧主要指稱前十三觀，念佛三昧主要指稱後三觀散善九品往生。一經二宗實則最後歸結一宗。誠如善導大師所示：“上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在衆生一向專稱彌陀佛名。”

本經以一心回願往生淨土爲趣。定善十三觀爲應韋提希夫人所請而說，妙觀成就即得往生。淨業三福與散善三觀乃釋尊爲末法衆生慈悲宣說，最稱佛的度世本懷。展示持名念佛，既至簡易穩妥，又至圓至頓。並以此付囑阿難，爲未來世凡夫衆生而流通。

四、《華嚴經·普賢行願品》

《普賢行願品》是八十卷《華嚴經》的別行經，置於末後，總成八十一卷《華嚴經》。此卷經全名為《入不思議解脫境界普賢行願品》。入者證入，解脫境界即佛境界。普賢行為能入，不思議解脫境界為所入。西域相傳雲：普賢行願贊（偈贊）為略《華嚴經》，《大方廣佛華嚴經》為廣普賢行願贊。賢首大師讚譽本卷經“為華嚴關鍵，修行樞機，文約義豐，功高益廣，能簡能易，唯遠唯深”。茲將本經內容與宗趣介紹如次。

1. 本經內容

本經主要內容，略標有三：

(1) 欲入如來性海，應修十大行願

《華嚴經》展示毗盧遮那如來無限深廣的性德境界。《入法界品》三十九卷中，普賢菩薩廣贊佛德，末後結雲：“剎塵心念可數知，大海中水可飲盡，虛空可量風可系，無能盡說佛功德。”佛的境界功德衝深浩博，令人神往，佛子如何也能成就佛的功德呢？本卷經中，普賢菩薩首先告訴大眾，若欲成就佛的功德門，應修十種廣行願。何等為十？一者禮敬諸佛，二者稱讚如來，三者廣修供養，四者懺悔業障，五者隨喜功德，六者請轉法輪，七者請佛住世，八者常隨佛學，九者恆順眾生，十者普皆迴向。以上十種行願，一一均有造至佛境的殊勝功效（每願內涵，容待後面淨業助行章詳述）。十大行願為因行，如來境界為果覺，修因證果，同構對應。

(2) 讀誦本經，利益殊勝

若人以深信心，於此經文書寫供養，讀誦受持，當獲殊勝法益。一者世間利益：速滅五無間業，消除現世身心病苦與無數劫一切惡業，遠離魔障，得佛菩薩稱讚，諸多人天禮敬供養，速得成就微妙色

身。二者出世間法益：臨命終時，世間一切悉皆舍離，唯此願王不相舍離，於一切時引導其前，一剎那中，即得往生極樂世界，到已即見阿彌陀佛，蒙佛授記，分身十方化導衆生，直至究竟成佛。讀誦本經的力用如此殊勝，一則是《華嚴》不可思議解脫境界的法力所致，二則緣於普賢菩薩大悲願力的加被。

(3) 迴向求生西方淨土

普賢十大行願行門廣大，功德無量，得三世諸佛的稱歎。普賢菩薩爲華藏四十一位法身大士作懿範，以所修善根功德迴向求生西方極樂世界，自誓：“願我臨欲命終時，盡除一切諸障礙，面見彼佛阿彌陀，即得往生安樂刹。”不僅自己願生淨土，並且以十大行願無邊勝福迴向法界衆生，“普願沉溺諸衆生，速往無量光佛刹。”普賢菩薩以十大願王勸進華藏海衆導歸極樂世界的舉措昭示：念佛求生西方淨土一法，乃《華嚴》一生成佛之末後一著，實十方三世諸佛因中自利、果上利他之勝異方便。

以上從三方面略示本經主要內容。十大願王的具體內容將在後文詳作討論，茲僅粗陳概況。

2. 本經宗趣

本經以入法界緣起普賢行願爲宗。法界緣起即所入，普賢行願爲能入。

本經以十大願王導歸極樂，疾速成佛爲趣。普賢菩薩以十大願王，勸進善財及與華藏海衆四十一位法身大士，迴向往生西方極樂世界，以期圓滿佛果，而爲《華嚴》一經歸宗結頂之法。普賢菩薩以修持十大願王的功德，不求生華藏世界，而期生西方極樂世界，義味深遠，略標有五：一者阿彌陀佛悲願深重，偏重接引娑婆衆生故；二者

欲使衆生繫心一境，方便接引故；三者極樂世界去此娑婆世界十萬億佛土，而華藏世界中所有佛刹皆微塵數，極樂不離華藏故；四者盧舍那佛即是阿彌陀佛故；五者菩薩大心人雖妙悟本明，頓同諸聖，然猶力用未充，未及如來出現，普利衆生，所以暫依淨土，親近彌陀海衆，直至成佛。故偈雲：“親睹如來無量光，現前授我菩提記。蒙彼如來授記已，化身無數百俱胝。智力廣大遍十方，普利一切衆生界。”《華嚴》明一生成佛之法，而最後歸宗於求生淨土。是知淨土一法，乃十方三世一切諸佛，上成佛道，下化衆生，成始成終之無上大法。

五、《首楞嚴經·大勢至菩薩念佛圓通章》

《大勢至菩薩念佛圓通章》是《首楞嚴經》中二十五圓通中一章，僅二百四十四個字，卻將淨宗修持心要和盤托出。《首楞嚴經》中二十五圓通章中，有兩個圓通法門被特選，一是觀音的耳根圓通，二是勢至的根大圓通。這二大圓通特別地排在最後，未按常規次序排列。如六根（眼、耳、鼻、舌、身、意）圓通中，觀音的耳根圓通抽出放在最後；七大（地、水、火、風、空、見、識）圓通中，勢至的根大（見）圓通抽出放在倒數第二。這二大圓通特別地選出放在最後，表明觀音耳根圓通契合娑婆衆生的根機（此方真教體，清靜在音聞），而勢至念佛圓通則是三根普被，利鈍全收，究竟了生脫死之勝異方便，彌契十方衆生的根機。所以楞嚴選佛場上，觀音耳根圓通被明選，勢至根大圓通被暗選。二者互為表裏顯密，相得益彰。印祖將本品經文列為淨宗根本經典，實屬手眼不凡。

1. 本經內容

大勢至菩薩是專修念佛三昧的祖師，堪稱法界淨宗初祖。大勢至菩薩為十方世界念佛人樹立了一個榜樣，即因地專修念佛法門，成就

圓通，果上大悲普濟淨業行人，今於娑婆世界，專攝念佛人，歸於淨土。本經義理甚深，略標有三：

(1) 心佛衆生同體，親友母子相憶

恆河沙劫前，大勢至菩薩接受超日月光佛教示的念佛三昧。首先，經文用兩種比喻表明佛與衆生的連體關係。其一，親友喻。一方專心憶念此親友，一人旁鶩忘其親友，比喻佛念衆生而衆生不念佛。佛以大悲願力，常念衆生，遊化娑婆，乃令衆生若逢或見。衆生不念佛，佛雖現在衆生前，亦視而不見。二人相憶，二憶念深，自可相見相親，不相舍離，比喻衆生念佛，如同佛念衆生，久憶不忘，不但今生常得見佛，乃至多生多劫之後，均能常隨佛學，如影之隨形，不違不離。

其二，母子喻。十方如來見到衆生受諸苦痛，如箭入心，如慈母見子受苦，憶念之心，無有疲厭。而六道衆生不念佛，佛念衆生，單憶無用。子若憶母，如母憶時，自可心心相契，比喻衆生若能憶念如來，猶如如來憐念衆生一樣，則感應相交，互攝互融，生生世世不相違遠。

上面二喻所示的義理是修行念佛三昧的基本理念。從理體上說，母子同源，生佛同體。一念無始無明妄動，專忘與逃逝導致同體一源的裂變與異化。因病投藥，超日月光佛傳授的念佛法門，仍從病根上下手，旋迴衆生顛倒的憶念，轉到隨順法性的憶念。不走世間憶念五欲六塵的路子，而以至誠的出世本懷憶佛念佛，達到就路還家、母子會合的目的，親證生佛一體的自性。

(2) 念佛綱宗：都攝六根，淨念相繼

“都攝六根，淨念相繼”是大勢至菩薩契證圓通的奧訣。大勢至菩薩直接從根修證，不在六根的相用上分別選擇。外不擇眼耳鼻舌等六根之相，內不擇見聞覺知等六根之用，唯全心專注佛號，不令六根攀緣六塵。識一精既攝，六根之用不行。六根攝住歸一，心地漸臻清淨。六根既攝而不散，則心無妄念，唯佛是念，方為淨念。若能都攝六根而念，是名淨念相繼。能常淨念相繼，則一心不亂與念佛三昧，均可漸得。

(3) 香光莊嚴，現前當來必定見佛

以浪子思念慈母的懇切心態憶佛念佛，根機利者，用功精純，現生得念佛三昧，定中見佛；根機鈍者，未遑精修，亦能以信願持名之力，於臨命終時，得見阿彌陀佛前來接引，帶業往生西方淨土，華開見佛，契證自性如來。

念佛法門以佛之果覺作行人修持的因心。阿彌陀佛的法身功德智慧如同香光。念佛人至心稱念佛名，全攝佛功德為自功德，以阿彌陀佛的法身香、智慧光，莊嚴自己的本覺心佛。如同世間衣服，實無有香氣，若蒙栴檀香久久薰染，則不期然染上香氣。又如一塊普通鐵，放置在大磁場中，久久漸成磁鐵。念佛人通身沐浴在阿彌陀佛的香光中，以佛的香光莊嚴自心，轉垢為淨，轉凡成聖，誠為不可思議之力用。

2. 本經宗趣

本經以憶佛念佛為宗，以現前當來必定見佛為趣。阿彌陀佛的慈悲願力，發起我等憶佛念佛之行。吾人在佛光照攝中，至誠懇切，都攝六根，淨念相繼，用功精勤，契入念佛三昧，即可現生見佛；如或不能，亦可帶業往生彼土，華開見佛。無論是現前還是當來，必定能見到阿彌陀佛。

經文向吾人傳達出這樣的消息，一專為憶，一專為忘，阿彌陀佛憐念眾生，如母憶子，若子逃逝，雖憶何為？以證阿彌陀佛十劫以來，倚門望子，垂手深淵，救拔我等之恩德，昊天罔及。吾輩浪子，在身心憔悴時，忽聞故鄉慈母的書信，當撩衣便行，憶佛念佛，迴歸故鄉。

六、《無量壽經優婆提舍願生偈》

本論簡稱《往生論》，或稱《淨土論》，天親菩薩依據以《無量壽經》為主的眾多淨宗經典義理為宗要，加以歸納攝要說明，屬於宗經論。本論由兩部分組成：一、總說分，即五言偈頌是；二、解義分，即後面長行文是。

1. 本論內容

本論文約義豐，備陳淨業修行方法，果德相狀，以及西方淨土種種莊嚴功德，理事圓融，淨土與瑜伽二大信仰，相互補益。茲概述主要內容如次。

(1) 五念行門與五功德門

天親菩薩首先發願往生安樂國：“世尊我一心，歸命盡十方，無礙光如來，願生安樂國。我依修多羅，真實功德相，說願偈總持，與佛教相應。”繼而闡述往生西方淨土，應修五念門（五因）：一者禮拜門（身業禮拜阿彌陀佛，願生彼國），二者讚歎門（口業讚歎阿彌陀佛名號光明智相），三者作願門（心常作願，畢竟往生彼國），四者觀察門（智慧觀察西方極樂世界依正莊嚴功德），五者回向門（將自己功德迴向眾生，同生極樂國，成就大悲心）。上述五念門中，前四種屬於入門（進入西方淨土之門），第五回向門屬於出門（由極樂國出，分身他方世界救度眾生）。

此五念門漸次修行，能令淨業行人成就自利利他的五功德門（五果）。何者爲五功德門？一者近門（初到淨土，親近阿彌陀佛與諸上善人，近於無上正等正覺），二者大會衆門（既生淨土，即是阿彌陀佛法眷，與諸上善人把手同行），三者宅門（登極樂華麗之堂，安心於法界真如），四者屋門（登堂入室，得清淨處，受用種種法樂），五者園林遊戲門（不違本願，回入生死園煩惱林中濟度衆生）。以上五功德門中，前四種成就入門功德（自利），第五門成就出門功德（利他），先入而後出，由自度而度人，法爾如是。

五念門（與之相關的五功德門）是淨宗修行的重要方法，深契聖心，吾人宜應頂戴遵奉。

(2) 二十九種莊嚴功德入一法句

本論在闡述第四觀察門時，依據《無量壽經》等淨土經典，詳陳所應觀察的西方淨土依正莊嚴。三類二十九種莊嚴功德：一者觀察彼佛國土莊嚴功德（凡十七種），二者觀察阿彌陀佛莊嚴功德（凡八種），三者觀察彼諸菩薩莊嚴功德（凡四種）（詳見第五編）。此三類二十九種莊嚴功德成就，即是阿彌陀佛因地所發四十八大願的願心莊嚴成就。是故觀察極樂世界依正莊嚴境相即是悟解佛心，感知淨土不思議功德即是體會阿彌陀佛不思議的果地功德，亦是觀照自性功德。

天親菩薩從緣起性空，廣略相入的圓教理念申言：以三類二十九種莊嚴功德爲代表的西方淨土無盡莊嚴功德（廣），略說可以入於一法句。一法句即清淨一心；清淨一心即是真實智慧無爲法身，亦即是實相真如。真實智慧是淨心之相用（生滅門——無量光），無爲法身是淨心之理體（真如門——無量壽）。一心二門，生滅門是廣，真如門是略，相依相成，不一不異。所謂廣者，即方便法身，隨緣起用，能生萬法；所謂略者，即法性法身，清淨本然，一味空寂。此廣略相

入，即是緣起而性空，性空故緣起。若能悟入一心二門，緣起性空，便證得無爲法身，具有真實智慧，也就能成就西方極樂世界依正莊嚴。

進而論之，阿彌陀佛名號即是一心二門，無量壽即無爲法身，無量光即真實智慧，故而執持阿彌陀佛名號即是執持一清淨句，萬德洪名含攝一切清淨功德與莊嚴。阿彌陀佛名號乃實相身，含攝着法界深廣的奧藏密髓，與九法界衆生的一念心性同構對應。名號性具阿彌陀佛全體自證功德。由阿彌陀佛一切爲度衆生的悲願故，阿彌陀佛全體果德當下便成爲饒益九界衆生的威神妙用。是故吾人持念阿彌陀佛名號時，當下即成就佛身淨土，心作心是，直截了當，至極圓頓。吾人應於斯深加體會。

(3) 違菩提門與順菩提門

本論提示修行五念法門的綱要，主要是智慧、慈悲、方便，三者缺一不可。淨業行人修行五念門，悲智具足，作願攝取一切衆生，同生西方淨土，成就巧方便迴向，便得遠離與悲、智、願三種大乘菩提心相違法，得三種隨順菩提門。

何爲遠離三種菩提門相違法？一者依智慧門，不求自樂，遠離我心貪著自身故；二者依慈悲門，拔一切衆生苦，遠離無安衆生心故；三者依方便門，憐愍一切衆生心，遠離供養恭敬自身心故。

何爲順菩提門？菩薩遠離如是三種菩提門相違法，得三種隨順菩提門法：一者無染清淨心，以不爲自身求諸樂故。菩提是無染清淨處，若爲身求樂，即違菩提。二者安清淨心，以拔一切衆生苦故。菩提是安隱一切衆生清淨處，若不作心拔一切衆生離生死苦，即便違菩提。三者樂清淨心，以令一切衆生得大菩提故，以攝取衆生彼國土故。菩提是畢竟常樂處，若不令一切衆生得畢竟常樂，則違菩提。欲

得畢竟常樂，唯有往生西方淨土。若不發願與諸衆生同生安樂國，便是違背大乘菩提門。

(4) 緣佛願力，速證菩提

淨土法門是橫超的捷徑法門。凡是往生彼安樂土，及彼土菩薩人天披弘誓鎧，分身他方世界上求下化之諸大行，皆緣阿彌陀如來本願力得以成就。令十方衆生速往淨土，令淨土諸往生者疾成佛道，此乃阿彌陀佛因地大願之綱宗。諸如十念皆生我國願，表明十方衆生，信願持名，緣佛願力，十念念佛，便得往生。得往生故，即免三界輪迴之事。由不再輪轉三界之緣故，所以能得速疾成道。正定必至涅槃願，詮顯生到安養佛國，得彌陀願力加持，即入大乘正定聚，直趨大乘佛果，中間無有退轉、滯抑，以及取證偏真涅槃之化城，所以得速。菩薩一生補處願，表證淨土人天中，即下凡帶業往生者，一生彼國，緣佛願力，圓證三不退，於念不退中，即能超盡四十一因位（十住、十行、十回向、十地、等覺），一生必補佛職，非凡非聖，即凡即聖，絕待圓融，不可思議。以超出常倫諸地行故，所以得速。

由上三願例證可知，淨宗圓超速證的勝妙，全賴阿彌陀佛願力爲增上緣，這與通途自力法門有着本質的不同。通途法門的自力相是：如人畏懼惡道故，受持禁戒；受持禁戒故，能修禪定；以禪定故，能修神通；以神通故，能遊四天下。如是等名自力，又稱豎出法門。淨宗法門的他力相乃是：如劣夫跨驢不上，然搭上轉輪聖王的輪寶而行，便乘虛空，遊四天下無所障礙。如是等名爲他力，又名橫超法門。吾輩衆生，由俱生我執我慢故，每常高推自力，輕慢他力。須知生在五濁惡世的末法時代，悉是煩惑厚重、福薄慧淺之人。此時欲於當生了辦生死大事，舍淨土他力果覺法門，將何以堪？！吾等淨業行人，聞阿彌陀佛大願船可乘，應當生慶幸難遭之想，當仁不讓，賈勇爭先，歸投彌陀願海，直入極樂故鄉。他年淨土華開處，記取娑婆念

佛時。娑婆世界這一期的業報身，乃是生命昇華的跳板。往生淨土便是轉凡成聖，佛果非遙。吾人切勿封拙懷迷，畫地自牢，唐喪往生之大利。

從上述四點證知，天親菩薩將淨宗心要徹底圓彰，和盤托出，深契聖心。曇鸞大師的《往生論注》，又進一步將天親菩薩的淨土思想加以敷陳，使淨土奧義如中天杲日，普輝東土。

2. 本論宗趣

本論以修五念門爲宗，以成就自他往生淨土爲趣。

上面概述了淨宗五經一論的基本內容與宗趣，亦只是勾勒出淨宗理念與方法的大致輪廓，詳細內容將在下面各章次第展開。淨業行人應精熟五經一論，以五經一論的理念、思維方式、精神境界全面滲透到吾人的心行與生活中去，俾令自己成爲一名真正的淨宗行人。

第八章

五經一論的譯會校釋

弘法之士欲深造淨宗根本經典的底蘊，首應知曉五經一論的翻譯、會校、註釋等背景知識，俾令淨宗經典的研究，有一明晰的線路可尋。茲將五經一論的譯會校釋，分述如次。

第一節 五經一論的譯釋

一、《佛說無量壽經》的譯釋

1. 《無量壽經》的譯本

淨宗根本經典中，《無量壽經》東來最早，譯本最多，自漢至宋，凡有十二譯，現僅存五種譯本。茲列如次：

《佛說無量清淨平等覺經》，後漢支婁迦讖譯；

《佛說阿彌陀三耶三佛薩樓佛檀過度人道經》，吳支謙譯；

《佛說無量壽經》，曹魏康僧鎧譯；

《大寶積經·無量壽如來會》，唐菩提流志譯；

《佛說大乘無量壽莊嚴經》，趙宋法賢譯。

另有七種譯本已佚。據《開元釋教錄》記載：《無量壽經》已佚譯本的翻譯者分別是：後漢安世高、曹魏帛延、西晉竺法護、東晉竺法力、東晉覺賢、劉宋寶雲、劉宋曇摩蜜多。

可見，《無量壽經》傳譯之多，勝於諸經。由於原本梵文經典沒有留存下來，故現存五種漢譯本的差異之處，無從詳考。《無量壽經》蒙釋尊多次宣說，梵本有多種，誦習者多，廣為流佈過程中，梵文寫本易為脫落，故令現存五種譯本的文義互有差異。

五種漢譯本中，漢吳二譯文辭冗繁，然內容較為完備。魏譯文辭詳贍，義理圓足，注經家與講經者多依此本，世所流通。唐譯簡練精確，藕益大師判言：“於五譯中，唐本最佳。”然缺娑婆濁世情狀的

敘述。宋譯本文句簡括，而本有的真義不甚彰顯。總之，五種原譯本義理互有優劣彰晦，此種狀況便提供了會校的空間。

2. 《無量壽經》的註釋

《無量壽經》註疏，歷史上多有散佚，現僅存二種（取魏本而註解）：

(1)《無量壽經義疏》二卷，隋淨影寺沙門慧遠撰，世稱淨影疏，是《無量壽經》最早的註疏。該疏對本經的三分科為後來的注經家所沿用。

(2)《無量壽經義疏》，隋嘉祥寺吉藏撰，世稱嘉祥疏。此疏從三論宗的視角詮釋淨宗。

另有新羅國（今朝鮮半島）二家的註疏在我國流通：

(1)《無量壽經宗要》一卷，新羅國黃龍寺沙門元曉撰，世稱海東疏。此疏將《無量壽經》的要點稱性發揮，主張以菩提心為正因，詮釋十念的顯了隱密之意。

(2)《無量壽經連義述文贊》三卷，新羅國沙門憬興撰，世稱憬興疏。此疏引用諸師的義解，闡釋經中文意。

慧遠、吉藏、元曉、憬興的撰述，並稱為《無量壽經》四大註疏。

另外有彭紹升、王耕心、丁福保、李炳南、黃念祖諸居士分別對四種會集本作過註疏，這些註疏，可用作深入探究《無量壽經》之參考。

二、《佛說阿彌陀經》的譯釋

1. 《阿彌陀經》的譯本

本經在我國有三種譯本：

《佛說阿彌陀經》，姚秦鳩摩羅什譯；

《佛說小無量壽經》，劉宋求那跋陀羅譯（已佚）；

《稱讚淨土佛攝受經》，唐玄奘譯。

《阿彌陀經》的經名全稱為：“稱讚不可思議功德一切諸佛所護念經”。鳩摩羅什以阿彌陀名號為本經之題，意在以阿彌陀的果德，含攝佛土不可思議功德（與原經題上半句相應），又阿彌陀佛為主，諸佛為伴，諸佛之所以護念者，為阿彌陀佛護念故（與原經題下半句相契）。所以，羅什所譯之經題，舉阿彌陀佛果號，賅羅原經題一切含義，一目瞭然，直指稱名之密旨，可謂精要善巧。玄奘重譯此經，將原經題簡化為“稱讚淨土佛攝受經”，文約而意備。稱讚淨土佛者，即是稱讚不可思議功德；佛攝受者，即是一切諸佛之所護念。佛字在上下句連用，在上句作賓語，在下句作主語，妙契原題，可謂匠心獨運。玄奘大師重譯《阿彌陀經》，用意深遠，對淨宗徵信，厥功甚偉。

《阿彌陀經》二種譯本，秦譯精要流暢，流通最廣；唐譯則準確詳備，力保原面。參讀二譯，相得益彰。

2. 《阿彌陀經》的註釋

我國淨宗經典的註疏，多集中於《阿彌陀經》，茲略標幾種有代表性的註疏如下：

《阿彌陀經義記》，隋智者說，灌頂記；

《阿彌陀經通贊疏》，唐窺基撰；

《阿彌陀經義疏聞持記》，宋元照說，戒度記；

《阿彌陀經略解圓中鈔》，明大佑述，幽溪鈔；

《阿彌陀經疏鈔》，明蓮池述；

《阿彌陀經要解》，明蕩益撰。

我國諸多《阿彌陀經》註疏中，有三大部最為精當，即《彌陀疏鈔》（蓮池）、《彌陀圓中鈔》（幽溪）、《彌陀要解》（蕩益）。印光大師贊曰：“《彌陀》一經，得此三疏，法無不備，機無不收。”淨業學人應仰遵祖語，力研三大註疏，用作自行化他之資糧。

三、《佛說觀無量壽佛經》的譯釋

1. 《觀經》的譯本

據《開元釋教錄》所列，《觀經》有二種譯本：

《佛說觀無量壽佛經》，劉宋罽良耶舍譯；

《佛說觀無量壽佛經》，劉宋曇摩密多譯（已佚）。

2. 《觀經》的註釋

《觀經》歷來受到注經家的重視，註釋甚多，茲略標幾種重要註疏本如下：

《觀無量壽佛經義疏》，隋慧遠撰；

《觀無量壽佛經義疏》，隋吉藏撰；

《觀無量壽佛經疏妙宗鈔》，隋智者說，宋知禮述；

《觀無量壽佛經四帖疏》，唐善導集記；

《觀無量壽佛經義疏》，宋元照述；

《觀無量壽佛經直指疏》，清續法集。

其中，《觀經疏妙宗鈔》與《觀經四帖疏》，義理深邃，宜應詳研。

四、《普賢行願品》的譯釋

1. 《普賢行願品》的譯本

《華嚴經》在我國有三種譯本，東晉北天竺三藏佛馱跋陀羅譯成六十卷，稱晉譯（亦稱《六十華嚴》）。唐證聖元年，于闐三藏實叉難陀再譯舊文，兼補諸闕，計八十卷，稱唐譯（亦稱《八十華嚴》）。唐德宗貞元十一年（公元795年），南天竺烏荼國王吉祥自在，手自書寫《華嚴經》一品，名為《入不思議解脫境界普賢行願品》，進呈我國。唐貞元十二年，德宗詔闍賓三藏沙門般若於京華大崇福寺譯成四十卷，稱貞元譯（亦稱《四十華嚴》）。

《入法界》一品，晉譯《華嚴經》十六卷、唐譯《華嚴經》亦僅二十一卷。貞元譯第四十卷，為晉唐二譯所無，於是古德便將《普賢行願品》一卷殿列唐譯八十卷之後，形成《華嚴經》八十一卷的定本。《華嚴》一經，初會普賢所說，終末亦普賢所說，文勢連續，首尾相顧，相得益彰。

2. 《普賢行願品》的註釋

唐譯八十卷，清涼國師（澄觀大師）已撰《華嚴疏鈔》，後《普賢行願品》譯出後，又撰疏十卷釋之，圭峯宗密大師爲之鈔：

《華嚴經·普賢行願品別行疏鈔》，唐澄觀疏，宗密鈔。

這本《疏鈔》是《普賢行願品》的權威之作。歷代法師大德的註解，亦可作參考，茲不詳列。

五、《大勢至菩薩念佛圓通章》的譯釋

1. 《大勢至菩薩念佛圓通章》的譯本

《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》，唐中天竺沙門般刺密諦譯。《大勢至菩薩念佛圓通章》是本經第五卷中二十五圓通章的一章。

據載：《首楞嚴經》藏於龍宮，因龍樹菩薩至龍宮說法，見龍宮藏經中有此一經，披閱之下，嘆爲希有，特默誦而出，以利閻浮衆生。錄呈國家，被視爲希有之法寶，藏諸國庫，禁傳諸國。此經沒有傳來中土，而盛名先至。因有梵僧見智者大師所立三觀，謂與彼國《首楞嚴經》意旨相符，由是智者大師西向拜求（天台山之拜經臺仍在）18年，終未得見。般刺密諦志益此方，初次匿經東來，被守邊官吏查獲，不許出國。而弘法之願愈堅，精進愈力，乃用極細白氈書寫此經，剖膊潛藏，迨瘡口平復，再請出國。關吏搜查不著，乃得航海而來，剖膊出經，譯成此經後速回本國，以解邊吏之難，願以自身承當其罪。般刺密諦冒禁傳經，重法輕身的悲智，令人敬仰。本經在佛門素稱開悟的《楞嚴》，又謂斬魔利劍。釋尊懸記，末法時期，本經先滅。吾人應寶重此經，如法修行。

2. 《大勢至菩薩念佛圓通章》的註釋

《首楞嚴經》的註疏，代不乏人，然專就此卷經作註釋的，僅見一種：

《楞嚴經勢至念佛圓通章疏鈔》，清續法集。

另外，憨山大師的《首楞嚴經懸鏡》、蕩益大師的《首楞嚴經文句》、圓瑛法師的《首楞嚴經講義》中《大勢至念佛圓通章釋》，均可用作參考。

六、《往生論》的譯釋

1. 《往生論》的譯本

天親菩薩的《往生論》，全名為《無量壽經優婆提舍願生偈》，元魏菩提留支譯，只此一種譯本。天親菩薩早年出家，先聞小乘，輕毀大乘經典。後聞其兄無著菩薩誦《十地經》，聞已感悟，追悔前愆，欲自斷舌贖罪。無著菩薩止曰：“昔以舌毀大乘，今以舌贊大乘，補過自新為善。斷舌絕言，其利安在？”天親菩薩於是精研覃思，制大乘論凡百餘部，並行於世，《往生論》即其中之一。

2. 《往生論》的註釋

《往生論注》，元魏曇鸞註解。

《往生論注》上承古印龍樹天親淨宗之遺響，下開道綽、善導淨土思想之先河，實乃繼往開來之經典力作。其理念之高蹈，思路之縝密，宗教情懷之深厚，千載之下，猶能動人心懷，催生善根。這部《論注》不僅含攝彰顯淨宗之奧藏祕髓，亦詮釋着釋尊一代時教的綱宗法要。印光大師贊雲：“曇鸞法師之注，文暢達而義深邃，洵足開人正智，起人正信，乃淨宗學人之大導師！”本書中國久已失傳，清末楊仁山居士從日本請回，近代得以流通。

綜上所述，淨宗五經一論譯釋的背景知識，為吾人研讀經典提供了線索。欲完整系統地把握淨宗要義，宜對五經一論原典與註疏詳加研討。

第二節 關於《無量壽經》會集本

古今有些淨宗大德，有鑑於五種漢譯本文義的差異，欲冀一盡善又盡美的《無量壽經》文本，故殫思竭慮予以會校，自宋迄今，《無量壽經》會校本凡有四種：

《佛說大阿彌陀經》，宋王日休校輯；

《佛說無量壽經》，清彭際清節略；

《無量壽經》，清魏承貫會集；

《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》，民國夏蓮居會集。

上面四種會校本均為在家淨宗大德所集，弘護淨宗，用心良苦。然會校《無量壽經》，乃淨宗之大事，吾人不得不予以慎思明辨。

考諸淨宗祖師對待會集本悉持謹慎客觀的態度。蓮池大師對王日休的會集本，一則讚譽“流通今世，利益甚大”，同時又嚴正地指出王日休自撰文句的輕率，雲：會校之本，唯斟酌中文章句，宜應忠實原譯文句；若據梵本重譯，始可用自撰的文句以表經義。而作為校輯，只應擇取原譯之文；否則，有違校輯原則，並啟後人率意刪改經文之弊端，並指出其會本取捨失當，高下失次。加之缺漏唐譯本，致使會集本的義理不夠完整。藕益大師推重唐譯本《大寶積經·無量壽如來會》，並擬對此經作疏，惜未及成書。印祖亦認可唐譯本，文理俱好，而末後勸世之文（五惡五痛五燒）未錄，是故皆以康僧鎧之《無量壽經》為準。在夏會本會集流通時，印祖尚住世，雖未直接評點夏會本（祖師厚道故），然由對王、彭、魏三種會本的評價中，亦可推知印祖對會集本的基本態度。

印祖對王日休、魏承貫的會校本有過多次批評。有一書信在指出王氏會本幾點缺失後，寫道：“違經失理，竟成任意改經，其過大矣……王氏尚有此失，後人可妄充通家乎？既有《無量壽經》，何無事生事……書此一以見會集之難，一以杜後人之妄。魏默深，更不必言矣。膽大心粗，不足為訓。”印祖從弘護佛法純正性着眼，對《無量壽經》的會校，基本上持不贊成的態度，深恐後人開啓擅改經文之弊而斷絕佛法慧命。由此，印祖楷定的淨土五經，以康僧鎧的《無量壽經》譯本列入，印行流通，亦具護法之深意。印祖敏銳地指出：“翻譯經論，皆非聊爾從事，故譯場之中，有主譯者、譯語者、證義者、潤文者，豈敢隨自心裁，傳佈佛經？王龍舒《大彌陀經》，自宋至明末，人多受持，由雲棲（蓮池大師）以猶有不恰當處，故此後漸就湮沒。魏承貫之學識不及龍舒，其自任過於龍舒。因人之跡以施功，故易為力，豈承貫超越龍舒之上耶？蓮池尚不流通王本，吾儕何敢流通魏本，以啓人妄改佛經之端，及闢佛之流，謂佛經皆後人編造，初非真實從佛國譯來者？”由上可知，蓮池、蕩益、印光三位祖師對會集本基本上持不贊成的態度，而傾向於流通原譯本。對此，吾輩淨業行人應有清醒的認識。

《無量壽經》會集本之所以難以盡善盡美，或是根源於一種內在的難以逾越的困境，即結構與功能的對應。每部經文都有一種特定的文句篇章結構（文境），其中蘊含着相應的功能（義理）。如果將原來經文結構打散，將幾種不同經典文句作新的排列組合，那麼，結構改變，功能隨之改變。原有文字在特定語境中的意思，置放在新的語境中，便出現新的詮釋。由此，會集《無量壽經》者，雖然智慧道德俱優，然終因克服不了這種結構性的障難，而難以圓成善本。加上《無量壽經》全體是佛的境界，縱然會集者悟證高遠，亦有諸多不及之處。有鑑於此，淨宗諸祖師倡導流通原譯本，用意深遠。吾輩淨業行人，當仰遵祖師教敕，以讀誦原譯本為主，四種會集本可作研討之輔助。

第四編

阿彌陀佛之本願

本願是指諸佛菩薩在因地修行時，對上求佛道、下化衆生、莊嚴淨土諸方面預先所發的誓願。阿彌陀佛因地以大悲心肇建本願，以本願爲藍本啓建西方極樂世界，以所證果德作大願船，普度十方衆生往生彼國，疾速成佛。淨宗念佛法門的殊勝，西方淨土依正莊嚴的超絕，純由阿彌陀佛大悲願力所致。欲入淨宗堂奧，首應探究阿彌陀佛本願。

第九章

阿彌陀佛本願之緣起

追溯阿彌陀佛本願之緣起，能予吾人以深刻的啓發。對阿彌陀佛稱爲大願之王，西方極樂世界超勝獨妙，常沒衆生皈命阿彌陀佛最得救等之所以然，能獲致相應的解答。

第一節 阿彌陀佛發願之因緣

阿彌陀佛因地發心修道，啓建大願的過程，在諸多淨宗經典，尤其在《無量壽經》中多有記載，經雲：過去久遠無量不可思議無央數劫，錠光如來出興於世，度脫無量衆生，皆令得道，乃取滅度。於錠光佛後，又有光遠佛等五十三尊古佛，悉皆示現成佛，廣作佛事。最後一尊佛名世自在王如來，講經說法，教化衆生長達四十二劫。

在世自在王佛示現成佛時，有國王名世饒王，聞佛說法，歡喜開解，即發無上菩提心，棄國捐王，行作沙門，名叫法藏比丘。法藏比丘高才勇哲，心量廣大，詣世自在王如來所，稽首佛足，右繞三匝，長跪合掌，以偈頌讚嘆佛德已，向佛恭表願心：“令我作佛，國土第一；其衆奇妙，道場超絕……十方來生，心悅清淨，已至我國，快樂安隱”。並表示“假使身止，諸苦毒中，我行精進，忍終不悔”的堅韌道心。隨即懇請求法：“願佛爲我廣宣經法，我當修行，攝取佛國清淨莊嚴無量妙土，令我於世速成正覺，拔諸生死勤苦之本。”世自在王佛當即開示成就大願之密因：“如所修行，莊嚴佛土，汝自當知。”直指當人自性本來成佛，自性本具萬法的奧理。

法藏比丘雖然明瞭自性功德不可思議，自力修持最終亦能成功，然爲了快速實現嚴土利生的宏願，他懇請世尊爲其開示諸佛如來莊嚴淨土之妙行，以佛的開示，作爲如說修行快速圓滿大願之準範。世自在王佛看出法藏比丘志願深廣，發心真切，即說出殷殷誨勉：“譬如大海，一人斗量，經歷劫數，尚可窮底，得其妙寶。人有至心精進，求道不止，會當克果，何願不得。”

於是，世自在王佛即爲廣說十方諸佛刹土天人之善惡，國土之粗妙，並以神力加持，令法藏比丘清晰睹見諸佛刹土相狀，如同圖像教學。如是說法長達千億歲。

法藏比丘聞佛說法竟，自處靜室，便一其心，自得天眼，徹視他方佛刹的景況，於諸佛國土善惡之因，粗妙之果，一一思量分別，擷其優勝，摒其劣陋。用五劫的時間，以幽邃的心智，起發無上殊勝之願，精心構思了一個最極理想的佛國與勝異方便的往生法門。爾後，法藏菩薩再到世自在王佛所，稟告自己所啓立的大願。世自在王佛歡喜讚歎：“汝今可說，宜知是時，發起悅可一切大眾。”法藏菩薩發願已，並說偈曰：“我若當證大菩提，如斯弘誓實圓滿，願動三千大千界，天衆空中皆雨華，是時大地鹹震動，天華鼓樂滿虛空，並雨栴檀細末香，唱言未來當作佛。”（《無量壽經》唐譯）說偈完畢，應時大地震動，天雨妙華，散落在道場及法藏菩薩身上，空中自然奏起天樂，歌頌讚言：“決定必成無上正覺！”如此殊勝瑞相，表明阿彌陀佛大願緣起，乃法界最勝不可思議之大事。

第二節 積功累德圓成本願

法藏菩薩在世自在王佛與天人大眾前稟告四十八大願之後，住真實慧，勇猛精進，一向專志莊嚴妙土。於無量劫，積植菩薩無量德行，不起貪瞋癡欲諸想，不著色聲香味觸法，但樂憶念過去諸佛所修善根。廣行菩薩六度萬行，教化安立眾生住於無上正真之道。和光同塵，自行化他，無央數劫來，示現種種身份，或為德高望重的長者，或為寡慾蘊德的居士，或出生在尊貴之家及名門望族，或作國王甚至轉輪聖帝，或作六慾天主，乃至大梵天王。法藏菩薩無論出生在何處，是何身份，恆常於諸佛所，尊重供養，未曾間斷。法藏菩薩示現的一一身份，悉皆身報微妙，口中之氣清香潔淨，如青蓮華；周身諸毛孔中，散發出栴檀香。其手恆常現出無有窮盡的珍寶以及衣服、飲食、珍奇微妙的華香、寶蓋、幢幡等莊嚴之具。如是等奇妙之事，超越諸天人的福德。法藏菩薩於一切法得大自在，遊戲神通，度化眾生。所謂根深葉茂，源遠流長。以無量無邊功德莊嚴成就的西方佛剎，開廓廣大，無衰無變，超勝十方一切佛國。

在無量劫圓成大願的過程中，阿彌陀佛隨形六道，與諸類眾生廣結法緣。是故西方極樂世界成立方始十劫，即有無量不可算數的眾生往生彼剎，聲聞菩薩的數目亦難以計算。十方佛剎若過去已往生者，若現在往生者，若未來當往生者，悉皆能見佛證果。彼諸往生者，皆是阿彌陀佛宿願因緣，俱得往生極樂世界。

佛度眾生，眾生受佛度化，其間難易淺深，總在於因緣。吾人能遇能信淨土法門，即是與阿彌陀佛宿世有緣之人，悉皆得受往生成佛之記莚。淨業行人應自尊自肯，信自信他，感戴彌陀恩德，尊重自己宿世的善根，今世信願持名，橫超三界，往生成佛。

第三節 他力果教門的肇啓

阿彌陀佛因地——法藏菩薩初發心時的志願，廣大而超勝，不但超過三乘，亦乃超逾諸佛。經中記載法藏菩薩初詣世自在王佛所，稟陳願心：“令我後作佛時，教授名字，皆聞八方上下無央數佛國，莫不聞知我名字者。諸無央數天人民及蜎飛蠕動之類，諸來生我國者，悉皆令作菩薩阿羅漢，無央數都勝諸佛國。如是者，寧可得不？”（《無量壽經》吳譯）

法藏比丘的願力不可思議，世自在王佛亦予許肯，並直下開示攝取佛國、莊嚴妙刹的根本方法。“汝自當知”道出菩薩建佛淨土，成佛正覺，皆由自心，非從外得。此“自”字，即當人妙明真心，真如實相，在聖不增，在凡不減。故知思惟修何法而得成就莊嚴佛刹，修何行而得成就莊嚴佛刹，由何人使之佛刹莊嚴。唯有除妄歸真，明心見性，於畢竟空中，熾然備修菩薩萬行，方能得之。萬法不離自心，真如緣生萬象，妙土莊嚴乃由自心顯現。

世自在王佛開示的自力頓悟漸修的妙莊嚴門，法藏菩薩自然當機，依之而修，經無量劫，亦能成就四十八願。然而法藏菩薩回答尊師：“斯義弘深，非我境界。唯願世尊，廣為敷演諸佛如來淨土之行。我聞此已，當如說修行，成滿所願。”意謂自力莊嚴淨土的義理宏大精深，不是我現今所能企及的境界，惟願如來以遍知一切的智慧，廣為演說諸佛肇建妙刹的事理因果。若我得聞淨土啓建的奧訣妙法，當深入思惟，精勤修習，誓滿初心所發之願。這種超出常格的回饋，充分顯示出法藏菩薩的悲心與智慧。法藏菩薩受同體大悲的驅使，發心廣度十方一切苦難衆生，尤其突顯速疾的功能：速成無上正等正覺（自利），速生我刹受安樂，速到菩提究竟岸（利他）。通途的菩薩淨佛國土的行門，法藏菩薩能直下承當；而超勝一切佛國的最

勝淨土之行，同時又具速疾功能的度生嚴土之方法，卻是當時的法藏菩薩智慧能力所不逮。所以，法藏菩薩再次懇請世自在王佛加持，以冀快速圓成超勝諸佛的本願。

世自在王佛對法藏菩薩放棄自力、仰依佛力加持的意向亦深加讚許，即為他選擇、宣說與顯示了二百一十億諸佛刹土功德嚴淨廣大圓滿之相，使法藏菩薩的淨土行初始便站在佛地果覺的起點，大大加快了啓願與滿願的進程。四十八願的肇建，以法藏菩薩的總意願為親因，以世自在王佛的加持為增上緣，因緣和合而成。世自在王佛應法藏之請，選擇二百一十億佛刹作為範本，蘊含着如來果覺的價值導向。從表法來看，世自在王佛表涅槃三德（世配般若德，自在即解脫德，王即法身德）。由是，世自在王佛對法藏菩薩的加持，即是如來三德祕藏的加持。十方三世諸佛同證如來涅槃三德，故從深層意義來說，世自在王佛的加持，亦即表證十方三世諸佛如來對法藏菩薩共有的加持。換言之，阿彌陀佛四十八大願的肇啓與西方極樂世界的成立，即是十方三世諸佛如來共同參與的傑作。十方如來憐念眾生，如母憶子，如是慈悲濟眾之心，藉着法藏菩薩契合聖心的大願而沛然湧起，給予法藏菩薩無限的加持力。法藏菩薩深感佛力加持的法益與必要，於是在無央數劫莊嚴妙土圓成大願的過程中，恆常地於諸佛所，尊重供養，殷勤請法。這樣，阿彌陀佛的大願肇始與西方極樂世界圓成的全過程，始終貫穿着佛力加持。可見阿彌陀佛西方極樂世界之所以受到十方諸佛讚歎，念佛行人之所以得蒙十方如來護念，具有深遠的歷史淵源。

阿彌陀佛因地自開他力果教門，其淨土行從果起修，圓滿地實現了速疾啓建、速疾滿願、速成淨土、速度眾生的初衷。法藏菩薩（及因地種種身份）淨土莊嚴的圓成，即是阿彌陀佛廣度眾生的開始（自致成佛）。阿彌陀佛因地他力果教的特質，在阿彌陀佛的果地上尤為發揚光大。淨宗理念昭示：凡惑眾生仰賴阿彌陀佛的願力，信願持

名，即得帶業往生，橫超三界，徑登不退，一生成佛。其修持下手處，即是從果起修。六字洪名由阿彌陀佛果地萬德所莊嚴，今以此果覺作衆生修持之因心，名具萬德，名召萬德，行人念佛，即將阿彌陀佛的萬德轉換成自己的功德，即念即佛，香光莊嚴，妙感難思。淨宗念佛法門的他力果教特質，是阿彌陀佛修因證果大悲大智的結晶，能令常沒衆生疾速出離生死苦海，疾速成就佛道。追根溯源，阿彌陀佛以無盡大悲愍念十方苦難衆生，稱性肇建殊勝大願，生佛同體義蘊，彌陀願心功德，海墨難書。

第十章

阿彌陀佛本願內容與結構

阿彌陀佛本願的內容與數目，在《無量壽經》五種原譯本中，不盡相同，漢吳兩譯同為二十四願，魏唐兩譯為四十八願。宋譯則為三十六願。阿彌陀佛大願之王，實則弘深誓願浩博無量，上述五譯所列的願目，亦即是釋尊隨機演說，擷其與娑婆衆生有重大關涉者而敷陳之。阿彌陀佛本願是西方極樂世界成立的設計圖，是淨宗奧藏眼目，吾人宜應深加探究。

第一節 四十八願的內容

茲以古今流通且得印祖印定的《佛說無量壽經》魏譯本為準，介紹阿彌陀佛四十八願內容（願目採用蓮祖的標名）。

第一 國中無三惡道願

設我得佛，國有地獄、餓鬼、畜生者，不取正覺。

意謂：我成佛的時候，如果國中有地獄、餓鬼、畜生的話，我就不成佛。

第二 不復更生惡道願

設我得佛，國中天人壽終之後，復更三惡道者，不取正覺。

意謂：我成佛的時候，西方淨土中的天人（指帶業往生的凡夫）壽終之後不再墮入三惡道。如果此願不成就，便不成佛。

第三 各得真金色身願

設我得佛，國中天人不悉真金色者，不取正覺。

意謂：我成佛的時候，刹土中的天人身上的顏色悉是紫磨真金色。如果此願不成就，便不成佛。

第四 形色無有好醜願

設我得佛，國中天人形色不同有好醜者，不取正覺。

意謂：如果我成佛的時候，淨土中的天人形貌顏色悉皆莊嚴清淨，沒有好醜的差異。如果此願不成就，便不成佛。

第五 生者皆得宿命願

設我得佛，國中天人不知宿命，下至知百千億那由他諸劫事者，不取正覺。

意謂：我成佛的時候，往生到我剎中的天人，能夠了知自己與他人多生多劫的宿命，最低限度也能知道百千億那由他諸劫所發生的事。如果此願不成就，便不成佛。

第六 皆得天眼徹視願

設我得佛，國中天人不得天眼，下至見百千億那由他諸佛國者，不取正覺。

意謂：設使我成佛的時候，生到我剎土的天人（即帶業往生者），悉皆具有天眼通，最低限度也能見到百千億那由他諸佛剎土之事。如果此願不成就，便不成佛。

第七 皆得天耳徹聽願

設我得佛，國中天人不得天耳，下至聞百千億那由他諸佛所說，不悉受持者，不取正覺。

意謂：設使我成佛的時候，往生到淨土中的天人，都能得到天耳通，最低限度也能聽聞到百千億那由他諸佛所說的法音，悉皆能信受奉行。如果此願不成就，便不成佛。

第八 皆得知他心念願

設我得佛，國中天人不得見他心智，下至知百千億那由他諸佛國中衆生心念者，不取正覺。

意謂：設使我成佛的時候，淨土中的天人悉皆具備他心智通，最低限度也能了知百千億那由他諸佛國土衆生心之所想。如果此願不成就，便不成佛。

第九 皆得神足飛行願

設我得佛，國中天人不得神足，於一念頃，下至不能超過百千億那由他諸佛國者，不取正覺。

意謂：設使我成佛的時候，國中天人皆得神足通，於一念頃，最低限度也能飛行百千億那由他諸佛刹土。如果此願不成就，便不成佛。

第十 不起貪計身見願

設我得佛，國中天人若起想念貪計身者，不取正覺。

意謂：設使我成佛時，國中天人以般若的空性，破除對身見的貪戀執著。如果此願不成就，便不成佛。

第十一 正定必至涅槃願

設我得佛，國中天人不住定聚必至滅度者，不取正覺。

意謂：設使我成佛的時候，國中天人，必定能安住於大乘正定聚，必定能證到大乘涅槃佛果。如果此願不成就，便不成佛。

第十二 光明遍照十方願

設我得佛，光明有限量，下至不照百千億那由他諸佛國者，不取正覺。

意謂：設使我成佛的時候，光明無量無邊，最低限度也要照百千億那由他的佛剎。如果此願不成就，便不成佛。

第十三 壽命同佛永久願

設我得佛，壽命有限量，下至百千億那由他劫者，不取正覺。

意謂：設若我成佛時，壽命無有限量，最低限度也有百千億那由他劫。如果此願不成就，便不成佛。

第十四 聲聞廣多無量願

設我得佛，國中聲聞有能計量，乃至三千大千世界衆生悉成緣覺，於百千劫悉共計校，知其數者，不取正覺。

意謂：設若我成佛時，淨土中的聲聞緣覺這二乘聖衆，廣多無量，以三千大千世界（一佛所教化的剎土）所有的有情衆生，都成爲緣覺，經過百千劫的時間，一共來計算校量極樂世界聲聞聖衆的數量，都不能完全數清。如果此願不成就，便不成佛。

第十五 壽命修短隨意願

設我得佛，國中天人壽命無能限量，除其本願，修短自在，若不爾者，不取正覺。

意謂：如果我成佛的時候，我剎土裏的天人壽命無有限量，除其往生者的意樂本願，壽命長短，隨心所欲。如果此願不成就，便不成佛。

第十六 國中無不善名願

設我得佛，國中天人，乃至聞有不善名者，不取正覺。

意謂：如果我成佛的時候，國中沒有惡人惡法與惡的因緣果報，天人見聞覺知的都是善的境緣，連惡的名字都聽不到。如果此願不成就，便不成佛。

第十七 諸佛稱名讚歎願

設我得佛，十方世界無量諸佛，不悉諮嗟稱我名者，不取正覺。

意謂：如果我成佛的時候，十方微塵剎土一切諸佛都會稱揚讚歎我名號的功德。如果此願不成就，便不成佛。

第十八 十念皆生我國願

設我得佛，十方衆生，至心信樂，欲生我國，乃至十念，若不生者，不取正覺。唯除五逆，誹謗正法。

意謂：若我成佛時，十方世界一切衆生，聽聞到念佛往生法門，發起至誠真實之心、至極信樂之心，願意生到我的國土，深信切願念佛，如是乃至只念十聲佛號，都能生到我剎。如果信願持名乃至十聲不能往生，我便不成佛。唯有犯五逆重罪而又誹謗正法的衆生，不爲此願所攝。

第十九 勤修我皆接引願

設我得佛，十方衆生，發菩提心，修諸功德，至心發願，欲生我國，臨壽終時，假令不與大衆圍繞現其人前者，不取正覺。

意謂：如果我成佛的時候，十方世界一切衆生，發起上求佛道、下化衆生的菩提心，修行菩薩六度萬行功德，真誠發願，願意生到我的剎土，那麼我在這念佛人臨命終時，就會帶着觀音、勢至等菩薩大

衆環繞此念佛人的周邊，接引其往生。如果這一願不成就，便不成佛。

第二十 繫念必得往生願

設我得佛，十方衆生聞我名號，繫念我國，植衆德本，至心迴向，欲生我國，不果遂者，不取正覺。

意謂：如果我成佛的時候，十方衆生聞信我的名號，便至誠繫念洪名求生淨刹，廣修世出世間一切功德，至心迴向，用作往生淨土之資糧。如果這類淨業行人不能如願往生的話，便不成佛。

第二十一 各具三十二相願

設我得佛，國中天人，不悉成滿三十二大人相者，不取正覺。

意謂：如果我成佛的時候，帶業往生的天人，悉皆具有三十二大人相。如果此願不成就，便不成佛。

第二十二 菩薩一生補處願

設我得佛，他方佛土諸菩薩衆，來生我國，究竟必至一生補處；除其本願自在所化，爲衆生故，被弘誓鎧，積累德本，度脫一切，遊諸佛國，修菩薩行，供養十方諸佛如來，開化恆沙無量衆生，使立無上正真之道，超出常倫諸地之行，現前修習普賢之德，若不爾者，不取正覺。

意謂：如果我成佛的時候，他方微塵佛刹諸菩薩衆，生到我的國土，究竟必定得至一生補處的菩薩位。除其曾發願，祈佛加持，隨意而作佛事，爲救度衆生故，披上弘深誓願的鎧甲，積功累德，以此爲因本，度化解脫一切厄難衆生，自在遊化諸佛刹土，修習自利利他的

菩薩行，供養十方諸佛如來，開導教化恆沙無量衆生，安立衆生於無上正真之道（阿耨多羅三藐三菩提），超越出過常途修行位次，現前速疾修習普賢十大願王。如果此願不成就，便不成佛。

第二十三 一時普供諸佛願

設我得佛，國中菩薩，承佛神力，供養諸佛，一食之頃，不能遍至無數無量億那由他諸佛國者，不取正覺。

意謂：若我成佛時，往生到我刹中的菩薩，仰承佛的威神之力，供養無量諸佛，在喫頓飯的短時間內，能夠分身遍至無量無邊的刹土。如果此願不成就，便不成佛。

第二十四 供具自皆如意願

設我得佛，國中菩薩，在諸佛前，現其德本，諸所求欲供養之具，若不如意者，不取正覺。

意謂：設若我成佛時，生到我刹中的菩薩，在十方諸佛前，顯現功德智慧之德本、華香伎樂、繒蓋幢幡等無量無數供養之具，自然化生，應念即至。如果此願不成就，便不成佛。

第二十五 菩薩演一切智願

設我得佛，國中菩薩，不能演說一切智者，不取正覺。

意謂：設若我成佛時，我刹土中的菩薩，個個都能有如佛那樣的勝妙智慧，皆能演說一切智。如果此願不成就，便不成佛。

第二十六 菩薩得金剛身願

設我得佛，國中菩薩，不得金剛那羅延身者，不取正覺。

意謂：設若我成佛時，我剎土中的菩薩，個個都有如金剛力士那樣堅固的身體。如果此願不成就，便不成佛。

第二十七 萬物悉皆殊特願

設我得佛，國中天人，一切萬物，嚴淨光麗，形色殊特，窮微極妙，無能稱量。其諸衆生，乃至逮得天眼，有能明瞭辯其名數者，不取正覺。

意謂：如果我成佛的時候，國中正報的天人、依報的萬物，一切都有無量的莊嚴、清淨、光明與華麗，這些依正的體質形狀、顏色悉皆無與倫比，其細微之美、神韻之妙，無能用語言來稱歎，也不能用心思去測量，不但他方剎土的衆生不能明瞭這種勝境，就是具有天眼通者，也不能明瞭、辯說安養剎土的形色、莊嚴、光明等名相數字。如果此願不成就，便不成佛。

第二十八 菩薩道樹普見願

設我得佛，國中菩薩，乃至至少功德者，不能知見其道場樹無量光色，高四百萬裏者，不取正覺。

意謂：設若我成佛時，我剎土中的菩薩，不僅是久修的聖賢菩薩，就是初發心的積集功德薄少的菩薩，也能親知親見我法藏成佛的道場樹，此道場樹高有四百萬裏，具有不可思議的無量光明與無量顏色。如果此願不成就，便不成佛。

第二十九 受經普得智辯願

設我得佛，國中菩薩，若受讀經法，諷誦持說，而不得辯才智慧者，不取正覺。

意謂：設若我成佛時，凡能生到我刹土的菩薩，或受持讀誦經法，或對他人演說開示，都能得到勝妙之辯才，開啓一切智慧。如果此願不成就，便不成佛。

第三十 智辯無有限量願

設我得佛，國中菩薩，智慧辯才，若可限量者，不取正覺。

意謂：設若我成佛時，生到我刹中的菩薩，智慧辯才無可限量。如果此願不成就，便不成佛。

第三十一 淨國照見十方願

設我得佛，國土清淨，皆悉照見十方一切無量無數不可思議諸佛世界，猶如明鏡，睹其面像，若不爾者，不取正覺。

意謂：設若我成佛時，我住持的刹土，清淨無垢，於淨土任一地方，都可照見十方無量諸佛世界，或清淨或穢濁之相狀，以及善惡業緣，衆生容止行爲等。就如同手持一面明淨的鏡子，照見自己的面像那樣的清楚明白。如果此願不成就，便不成佛。

第三十二 嚴飾超諸天人願

設我得佛，自地以上，至於虛空，宮殿樓觀，池流華樹，國土所有一切萬物，皆以無量雜寶、百千種香而共合成。嚴飾奇妙，超諸天人。其香普燻十方世界，菩薩聞者，皆修佛行。若不如是，不取正覺。

意謂：設我成佛時，國土中從地面到虛空悉有無量的宮殿樓閣，還有七寶池八功德水，四周佈滿衆多的寶樹，諸如栴檀樹，吉祥樹等。淨刹所有一切萬物，皆以無量衆多的珍寶麝和百千種妙香而合

成，香光色奇妙映飾，莊嚴華美，非世間所有，超勝天上人間之嚴飾。無量雜寶所羸和的百千種香，瀰漫普燻十方世界。他方世界的菩薩聞到寶香都能自然生起念佛、念法、念僧之心，修行一佛乘的佛行，直至成佛。如果此願不成就，便不成佛。

第三十三 蒙光觸身獲益願

設我得佛，十方無量不可思議諸佛世界衆生之類，蒙我光明觸其身者，身心柔軟，超過天人。若不爾者，不取正覺。

意謂：設若我成佛時，十方無量無數不可思議諸佛世界，種種類別的衆生，蒙我法藏成佛的光明照觸其身體，悉能身心柔軟，安適快樂，超勝天上人間所有一切的樂受。如果此願不成就，便不成佛。

第三十四 皆得法忍總持願

設我得佛，十方無量不可思議諸佛世界衆生之類，聞我名字，不得菩薩無生法忍，諸深總持者，不取正覺。

意謂：設我成佛時，十方無量無數不可思議諸佛世界，種種類別的衆生，聞信我的名號，悉能獲得無生法忍，證入諸多深妙總持之法。如果此願不成就，便不成佛。

第三十五 信樂永離女身願

設我得佛，十方無量不可思議諸佛世界，其有女人聞我名字，歡喜信樂，發菩提心，厭惡女身，壽終之後，復爲女像者，不取正覺。

意謂：設若我成佛時，十方無量不可思議諸佛世界，其中無數女人，聽聞到我成佛的名號，內心歡喜信樂，發起上求下化的菩提心，

生起厭惡女身的心，信願持名，在其壽終之後，必定可以轉為男子，永遠不復女像。如果此願不成就，便不成佛。

第三十六 勤修必成佛道願

設我得佛，十方無量不可思議諸佛世界諸菩薩衆，聞我名字，壽終之後，常修梵行，至成佛道。若不爾者，不取正覺。

意謂：設我成佛時，十方無量不可思議諸佛世界，諸菩薩衆，聞到我成佛的名字，壽終之後經歷多生，恆常修習清淨梵行，直至成就佛道。如果此願不成就，便不成佛。

第三十七 歸依感動天人願

設我得佛，十方無量不可思議諸佛世界諸天人民，聞我名字，五體投地，稽首作禮，歡喜信樂，修菩薩行。諸天世人，莫不致敬。若不爾者，不取正覺。

意謂：若我成佛時，十方無量無邊不可思議諸佛世界中，無量不可數諸天人民（諸天包括三界二十八重天，人民是指人道的衆生），聽聞到我阿彌陀佛的名號，生起至誠恭敬的心，五體投地（左膝、右膝、左手掌、右手掌、頭頂至地），虔誠作禮；同時發菩提心，至心精進，修菩薩行。對這樣的念佛人，所有諸天及世間人民，莫不致以恭敬。如果此願不成就，便不成佛。

第三十八 妙服自然在身願

設我得佛，國中天人，欲得衣服，隨念即至。如佛所贊應法妙服，自然在身，有求裁縫搗染浣濯者，不取正覺。

意謂：如果我成佛的時候，我剎中帶業往生的天人，如果欲得衣服，能隨念即時披在身上。如同佛在世的時候，對那些善根深厚求出家的弟子，說一句善來比丘，袈裟便自然在身，無須人工裁剪、縫紉、染色、洗濯者。如果此願不成就，便不成佛。

第三十九 受樂同於漏盡願

設我得佛，國中天人所受快樂，不如漏盡比丘者，不取正覺。

意謂：如果我成佛時，國中天人安享種種快樂，如同煩惱斷盡的阿羅漢所受的快樂。如果此願不成就，便不成佛。

第四十 隨意見諸佛國願

設我得佛，國中菩薩，隨意欲見十方無量嚴淨佛土，應時如願，於寶樹中，皆悉照見。猶如明鏡，睹其面像。若不爾者，不取正覺。

意謂：如果我成佛時，國中菩薩，無論善根功德的深淺，都能隨其心念，即時目睹十方無量無數莊嚴清淨的佛土。這些剎土景況，悉能應其意願，映現在七寶樹中間，其明晰度，猶如手持明鏡，自睹面像。如果此願不成就，便不成佛。

第四十一 聞名諸根具足願

設我得佛，他方國土諸菩薩衆，聞我名字，至於得佛，諸根缺陋不具足者，不取正覺。

意謂：如果我成佛時，他方無量國土諸菩薩衆，聞到我阿彌陀佛的名字，生生世世，直到成佛，都能六根（眼耳鼻舌身意）具足。如果此願不成就，便不成佛。

第四十二 悉得清淨解脫願

設我得佛，他方國土諸菩薩衆，聞我名字，皆悉逮得清淨解脫三昧，住是三昧，一發意頃，供養無量不可思議諸佛世尊，而不失定意。若不爾者，不取正覺。

意謂：如果我成佛時，他方無量國土諸菩薩衆，聞到我阿彌陀佛的名字，都能證入清淨解脫三昧。安住在這樣的三昧中，一念之頃，能分身無量，前往他方佛刹供養無量不可思議諸佛世尊，而不失寂定。如果此願不成就，便不成佛。

第四十三 聞名生處尊貴願

設我得佛，他方國土諸菩薩衆，聞我名字，壽終之後，生尊貴家。若不爾者，不取正覺。

意謂：如果我成佛時，他方佛國諸菩薩衆，聽聞到我阿彌陀佛的名號，必然生生世世，出生在尊貴人家。如果此願不成就，便不成佛。

第四十四 修行具足德本願

設我得佛，他方國土諸菩薩衆，聞我名字，歡喜踊躍，修菩薩行，具足德本。若不爾者，不取正覺。

意謂：如果我成佛時，他方無量刹土諸菩薩衆，聞信我阿彌陀佛的名字，柔順欣悅，喜形於色，發起勤修菩薩六度萬行之心，具足一切功德之本。如果此願不成就，便不成佛。

第四十五 皆得三昧見佛願

設我得佛，他方國土諸菩薩衆，聞我名字，皆悉逮得普等三昧，住是三昧，至於成佛，常見無量不可思議一切諸佛。若不爾者，不取

正覺。

意謂：如果我成佛的時候，他方無量國土諸菩薩衆，聞信我阿彌陀佛的名字，都能得到普遍平等三昧，住在這普等三昧中，直至成佛，恆常睹見無量不可思議一切如來。如果此願不成就，便不成佛。

第四十六 自然得聞妙法願

設我得佛，國中菩薩，隨其志願所欲聞法，自然得聞。若不爾者，不取正覺。

意謂：如果我成佛時，往生到我刹的菩薩，隨其志願好樂，法爾自然地能聞到種種妙法。如果此願不成就，便不成佛。

第四十七 即得不退轉地願

設我得佛，他方國土諸菩薩衆，聞我名字，不即得至不退轉者，不取正覺。

意謂：設我成佛，他方無量刹土諸菩薩衆，聞到我阿彌陀佛名字，即能得至不退轉地。如果此願不成就，便不成佛。

第四十八 即得諸忍究竟願

設我得佛，他方國土諸菩薩衆，聞我名字，不即得至第一忍，第二第三法忍，於諸佛法，不能即得不退轉者，不取正覺。

意謂：如果我成佛的時候，他方無量國土諸菩薩衆，聞信我阿彌陀佛的名號，就能得到三種法忍（音響忍、柔順忍與無生法忍），於一切諸法，即能得到不退轉地。如果此願不成就，便不成佛。

以上列魏譯本四十八願為參照系，對照其他四種原譯本的願文，甚為差互。諸本之詳略開合不同，然其精神旨趣並無二致。

比較五種原譯本之願目，魏唐二譯的四十八願目與願文幾乎一樣，周詳廣備，亦能涵蓋漢吳宋三種譯本的主要內容。相對而言，吳宋二譯的願目與願文較為複雜，有一些逸出魏唐二譯四十八願之外。總之，魏譯本四十八願屬標準願文，章句縝密，義理深邃，結構嚴謹，自成一體。如欲詳解四十八願內涵，可合參五種原譯本。

第二節 四十八願的結構分類

《無量壽經》魏譯本四十八願的結構分類，按隋朝淨影寺慧遠法師之註解，可分為三大類：一攝法身願，二攝淨土願，三攝衆生願。此分類框架脈絡分明，謹依此說，分述列表如下：

攝法身願 (凡有三願)	第十二：光明遍照十方願
	第十三：壽命同佛永久願
	第十七：諸佛稱名贊嘆願
攝淨土願 (凡有二願)	第三十一：淨國照見十方願
	第三十二：嚴飾超諸天人願

攝衆生願較為複雜，可細分為四類，即：攝淨土天人願、攝淨土聖衆願、攝他國衆生願、攝他國菩薩願，列表如下：

<p style="text-align: center;">摄众生愿(一) (共有二十七愿)</p>	<p style="text-align: center;">一、摄净土天人愿 (凡十七愿)</p>	第一：国中无三恶道愿
		第二：不复更生恶道愿
		第三：各得真金色身愿
		第四：形色无有好丑愿
		第五：生者皆得宿命愿
		第六：皆得天眼彻视愿
		第七：皆得天耳彻听愿
		第八：皆得知他心念愿
		第九：皆得神足飞行愿
		第十：不起贪计身见愿
		第十一：正定必至涅槃愿
		第十五：寿命修短随意愿
		第十六：国中无不善名愿
		第二十一：各具三十二相愿
		第二十七：万物悉皆殊特愿
		第三十八：妙服自然在身愿
		第三十九：受乐同于漏尽愿
	<p style="text-align: center;">二、摄净土圣众愿 (凡有十愿)</p>	第十四：声闻广多无量愿
		第二十三：一时普供诸佛愿
		第二十四：供具自皆如意愿
		第二十五：菩萨演一切智愿
		第二十六：菩萨得金刚身愿
		第二十八：菩萨道树普见愿
		第二十九：受经普得智辩愿
		第三十：智辩无有限量愿
		第四十：随意见诸佛国愿
		第四十六：自然得闻妙法愿

摄众生愿(二) (共有十六愿)	一、摄他国众生愿 (凡有七愿)	第十八：十念皆生我国愿
		第十九：勤修我皆接引愿
		第二十：系念必生我国愿
		第三十三：蒙光触身获益愿
		第三十四：皆得法忍总持愿
		第三十五：信乐永离女身愿
		第三十七：归依感动天人愿
	二、摄他国菩萨愿 (凡有九愿)	第二十二：菩萨一生补处愿
		第三十六：勤修必成佛道愿
		第四十一：闻名诸根具足愿
		第四十二：悉得清静解脱愿
		第四十三：闻名生处尊贵愿
		第四十四：修行具足德本愿
		第四十五：皆得三昧见佛愿
		第四十七：即得不退转地愿
第四十八：即得诸忍究竟愿		

四十八願的結構分類可以提供如下五點啓示：

其一，阿彌陀佛攝法身願，數量有三，其旨意全在濟度眾生的方便。以光明攝受念佛行人（光明遍照十方願），住世永久恆常為眾生作依怙（壽命同佛永久願），令十方諸佛稱揚讚歎己德，提高知名度，讓十方眾生知道有阿彌陀佛極樂世界，信樂持名欲生（諸佛稱名讚歎願）。

其二，阿彌陀佛攝淨土願，旨在為十方世界諸往生者提供一個殊勝絕妙的道場，讓他們在清淨莊嚴的環境中，見色嗅香聞聲觸光，自然皆生念佛、念法、念僧之心，任運斷惑證真，疾速成就佛道。阿彌陀佛西方極樂世界乃法界最勝第一的道場。

其三，攝衆生願是阿彌陀佛大願的重心。其中，攝淨土衆生願中，又分攝淨土天人願（凡聖同居土）與攝淨土聖衆願（上三土）二種。攝淨土天人願，以正定必至涅槃願為核心，阿彌陀佛願力加持諸往生者的身口意三業，令其從果上起修，不中止化城，疾速成就無上正等正覺。攝淨土聖衆願，包括從他方國土聖衆往生與自國進修臻聖位者，阿彌陀佛均以願力加持，令其福慧雙修，圓成佛果。阿彌陀佛願力同等加被，而淨土凡聖彰顯的功德各有不同，表明圓融不礙差別，差別不礙圓融，外慕諸佛，內重己靈，自他二力互動增上，因果不爽。

其四，攝他國衆生願以十念皆生我國願為核心，重在以大悲願力攝受三界常沒衆生帶業往生，橫截生死激流，一生圓成佛道。為了輔助十念皆生我國願的達成，阿彌陀佛又以勤修我皆接引願給凡夫衆生往生加上一層保險。攝他國衆生願七種，充分體現出阿彌陀佛的至極悲心。攝他國菩薩願以悉得清淨解脫願為眼目，以聞名不退現證三忍為指歸，表明阿彌陀佛願門廣大，法門殊勝，三根普被，凡聖齊收。阿彌陀佛加持諸菩薩的願力之弘且切，實屬不可思議；亦表明阿彌陀佛因地本願一一願一切凡聖速斷分段、變易二種生死，速成無上正等正覺，在果地上充分彰顯。故而十方無量世界諸菩薩摩訶薩往詣西方淨土，恭敬禮拜供養阿彌陀佛，得阿彌陀佛授記，皆大歡喜之盛況，亦屬法爾自然。

其五，四十八願的分佈比例契合娑婆衆生的狀況，對機而說，妙合天然。四十八願充分彰顯阿彌陀佛的悲智，五劫的選擇、攝受與思

惟，無量劫的積功累德，功不唐捐，其中蘊藏着淨宗無量的奧藏精髓。值得吾輩淨業行人反覆諷誦，在佛地果覺之威神願力層面，建立淨宗不共的信心。

第三節 核心七願之闡釋

阿彌陀佛以悲智凝結的四十八大願，願願悉為濟度衆生疾速往生成佛。其中七願即：國中無三惡道願、正定必至涅槃願、光明遍照十方願、諸佛稱名讚歎願、十念皆生我國願、勤修我皆接引願與菩薩一生補處願，乃阿彌陀佛大願之眼目，亦是釋迦如來一代時教的核心。吾輩淨業行人應如實領解這七願，體悟阿彌陀佛大悲心，增上堅固信願行。茲分述如下：

一、國中無三惡道願

設我得佛，國有地獄、餓鬼、畜生者，不取正覺。

願文大意是：設使我成佛的時候，我所住持的刹土無有地獄、餓鬼、畜生三惡道。如果此願不成就，便不成佛。

阿彌陀佛為什麼要首先發起這個願呢？這是因為法藏菩薩觀察他方世界的衆生，不信因果及輪迴的事實，放縱貪瞋癡等煩惱，造作身口意諸多的惡業，感召三界六道生死輪迴的苦果，自作自受，如蠶作繭自縛，實可憐憫。尤其是三惡道的衆生更為劇苦。為此發大悲誓願，若我成佛，國中無有三惡道的苦厄，欲令衆生至於畢竟常樂之處。

畜生，梵語底慄車，意為畜養的衆生。這類衆生身體橫行，稟性愚癡，不能自立，為他人所畜養，或被人啖食，或受人驅使。畜生悉有貪生怕死的本能，那被宰殺的場面可謂驚心動魄，比如平日笨笨的豬到了掙扎逃命的時候，倒也十分敏捷了。這些畜生也有佛性，形殊體不殊。現代遺傳基因研究表明畜生的遺傳基因密碼跟人的很接近，只是由於一念愚癡蠻橫，形體就橫了，披毛戴角了。而人是有理性

的、正直的，所以人形是直立的，相由心轉。動物界奉行弱肉強食的原則，互相吞啖，受苦無量。畜生又稱血途，由造作下品五逆十惡罪業所感。

餓鬼，梵語薛荔哆（劫初有鬼世界之王名薛荔哆，往彼生者，悉稱此名）。鬼者畏也，虛怯多畏，恆從他人，希求飲食，以活性命。餓鬼道衆生，惡業所感，常爲飢渴所逼惱。咽喉冒火，喝不到一點水。餓得要命，卻沒有飯食充飢，即便飯食到了餓鬼手上，都成爲焦炭。餓鬼到達有水的河池，河池即乾枯，可見衆生業力不可思議。鬼會觀察人，有福德智慧的人，周身有光，鬼便不敢靠近。反之，鬼會欺負無福德的人，時衰鬼弄人。餓鬼又稱刀途，由造作中品五逆十惡罪業所感。

地獄，梵語那落迦、泥梨等，意爲地下之獄，閻冥不可樂。經雲地獄有三類：1. 孤獨地獄：在山間曠野樹下空中；2. 近邊地獄：即八大地獄之各十六副地獄；3. 根本地獄：在二金剛山之間，日月不照，窈窕冥冥。於此有八大熱地獄、八大寒冰地獄。每一個大地獄又有十六個地獄圍繞。八大地獄即(1)想地獄；(2)黑繩地獄；(3)堆壓地獄；(4)叫喚地獄；(5)大叫喚地獄；(6)燒炙地獄；(7)大燒炙地獄；(8)無間地獄。最苦的是無間地獄，又叫阿鼻地獄，一人亦滿，多人也滿，這是空間的無間；受苦刑沒有間斷，這是時間的無間。萬死萬生，地獄衆生苦不堪言。地獄又稱火途，由造作上品五逆十惡重罪所感。

阿彌陀佛這一願給予衆生最低限度的安樂底線！即便阿賴耶識中有三惡道業力種子的衆生生到極樂刹土也不會遭受三惡道的真實之苦。由於安養淨土沒有三惡道的境緣，所以三惡道的種子永遠不會起現行。地獄、餓鬼、畜生三惡道裏的無量苦難，在西方淨土頓然舍離，這是阿彌陀佛悲心偏愍劇苦衆生，法爾自然肇立的首願。從中可感受到阿彌陀佛安樂一切苦難衆生的大悲愍心。其救度劇苦衆生的威

神願力不可思議。惡業凡夫，按自己因果而言，決定墮三途。然信願持名，仰憑彌陀悲願，得生安養。三界惡業至縛，畢竟不再牽制。往生彼土，得不退轉，不斷煩惱得涅槃分，何可思議！

二、正定必至涅槃願

設我得佛，國中天人不住定聚必至滅度者，不取正覺。

願文大意是：設使我成佛時，生到我剎中的天人，如果不能住入大乘正定聚（不退轉位）、必定證得大涅槃的話，我終不成佛。

此願是阿彌陀佛攝衆生願的核心願，直指彌陀大願的終極目標。阿彌陀佛慈悲濟度十方苦難衆生，不是給予衆生以天人福報的幻樂，不是暫立聲聞、緣覺的化城，而是給予衆生以成就佛果之真實大利。阿彌陀佛欲令十方凡夫衆生成佛的過程分三步進行。第一步：令十方衆生信願持名，往生西方無憂惱處，脫離三界六道的輪轉險途。第二步：令往生者得彌陀光明願力的加持，安住大乘正定聚，作阿惟越致菩薩，不再有退轉小乘的危險。第三步：令住正定聚的往生者，直趨大乘佛果（大涅槃），避免墮入聲聞、辟支佛地。這三步正是凡夫衆生自力修證的三道難關：脫離生死輪迴難、證入不退轉位難、直趨大涅槃難。阿彌陀佛深知業力凡夫的障難處，悲心啓建此願，以威神願力加持攝護衆生順利度過三關。十方具縛凡夫，只要信願持名，仰憑佛力，帶業往生，即入正定聚，決定一生成佛。阿彌陀佛的正定必至涅槃願向十方衆生昭示：生命體的最高價值與目標，即是往生淨土圓成佛果。吾人宜應以此作為人生的終極價值目標，用以組織這一期難得的人生。

三、光明遍照十方願

設我得佛，光明有限量，下至不照百千億那由他諸佛國者，不取正覺。

願文大意是：設使我成佛時，光明焰照不可限量，最低限度也能遍照百千億那由他諸佛國土，如果此願不成就，我終不成佛。

此願雖屬阿彌陀佛攝法身願，實則體現阿彌陀佛攝化衆生的究竟方便。阿彌陀佛以光明作佛事，光明即是彌陀大願的載體，光明調熟攝受十方衆生。吾人聞信淨土法門，執持名號，現生得到安樂，臨終蒙佛接引往生安養，圓成佛道。如是種種法利，悉由阿彌陀佛光明加持所致。阿彌陀佛的光明內具種種微妙殊勝的德用，《無量壽經》雲：“是故無量壽佛，號無量光佛、無邊光佛、無礙光佛、無對光佛、炎王光佛、清淨光佛、歡喜光佛、智慧光佛、不斷光佛、難思光佛、無稱光佛、超日月光佛。”十二光德是阿彌陀佛威神光明的具化，能對治吾輩衆生厚重的煩惱。分述如下：

(1)無量光。阿彌陀佛智慧光明不可稱量，十方世界衆生蒙光照觸，便可開發智慧，催生善根。十方衆生無量，阿彌陀佛以光明傳遞的悲願亦無量，所以稱爲無量光。

(2)無邊光。阿彌陀佛無邊光，用以對治衆生見解上的偏執，以離念靈知消除衆生的邊見，令吾人的知見達到圓融中道的狀態。

(3)無礙光。阿彌陀佛無礙光能透穿牆壁高山等質礙之物，即衆生無明煩惱亦不能障礙。無礙光消解吾輩凡夫的煩惑，猶如陽光化解堅冰。

(4)無對光。無對光即是絕待圓融的光明，能令我們契入不二的心體，超越二（相對）的對待，迴歸到無對無縛無脫的自性。

(5)炎王光。阿彌陀佛的光明赫奕熾盛，光中極尊。炎王光遍照一切處，乃至閻冥幽深的地獄。阿彌陀佛因地所發的度盡阿鼻苦衆生的宏願，便藉着炎王光的威德而兌現。

(6)清淨光。用以對治衆生的貪慾。吾人執持名號，即可伏斷淫慾煩惱，轉淫慾火爲智慧光，身心清涼，遠離熱惱。清淨光亦能除吾人多劫的罪垢，如清水珠，澄濁返清。

(7)歡喜光。用以對治瞋恚煩惱。阿彌陀佛大慈光明廣施一切衆生，令生法喜，慈眼視衆生。

(8)智慧光。用以對治衆生的愚癡。阿彌陀佛以智慧光灼破吾人內心的無明黑暗，令吾人了知世間有爲法的苦空無常，生起厭離娑婆欣求極樂的心，以文殊智專修一行三昧，獲得離生死苦、得涅槃樂之大利。

(9)不斷光。用以對治衆生的懈怠放逸。阿彌陀佛不斷光的加持，能令吾人在菩提道上勇猛精進，恆久不怠。

(10)難思光。阿彌陀佛難思光照遍法界，令蒙光照觸的衆生信解阿彌陀佛不可思議的威神功德，於難信法生決定信。

(11)無稱光。阿彌陀佛光明妙德無能用語言文字來表達。離四句（有、無、亦有亦無、非有非無），絕百非，非思議所緣境界。

(12)超日月光。日月光明是衆生業力招感的相光，遇到質礙物便不能穿過。日月光明也不能讓我們破除煩惱，悟明心性。而阿彌陀佛的光明不僅具有日月光明遍照的特點，而且能令衆生身心柔軟，催生善種，破除衆生的無明煩惱，乃至能治療各種身心疾病。阿彌陀佛的光明超勝日月的光明，所以就稱作超日月光。

阿彌陀佛以十二光的妙德，護念調熟十方衆生，對念佛行人尤加攝受。《觀經》雲：“一一光明遍照十方世界念佛衆生，攝取不捨。”阿彌陀佛光明平等普照，而與念佛衆生最能感通；念佛行人得蒙佛光的照攝冥加，方能精進恆常念佛，成就往生。我在佛光中念佛，佛在光照中念我。念佛佛念，子光母光，圓融一體。阿彌陀佛光明即是大悲願力，即是清淨妙法，即是性德的全體大用。阿彌陀佛光明遍照十方，表證着十方衆生悉由彌陀願海所持。吾人生存在阿彌陀佛的光明願海中，只要一念回光，即可就路還家，成辦道業。阿彌陀佛的光明即是明淨的般若智慧，能除凡夫衆生的愚癡闇冥，執持名號即是與佛光溝通，能消業障、開智慧、成佛道。阿彌陀佛是法界身，入十方一切衆生心想中。彌陀名號稱念之處，即是彌陀光明赫奕之處。阿彌陀佛以光明開悟衆生，加持衆生信願持名，成辦往生，可謂善作佛事。

阿彌陀佛從因至果，複本心源，徹證自性無量壽之心體，稱體起用，光明無量。所以，光明遍照十方願亦含攝着壽命同佛永久願。無量光壽即是清淨智慧無爲法身，乃阿彌陀佛內證之德。阿彌陀佛由無量光壽二願衍生一切願。無量光壽亦即是衆生的寂照心體，是故阿彌陀佛的名號光明，與吾人的心性同體相契。

四、諸佛稱名讚歎願

設我得佛，十方世界無量諸佛，不悉諮嗟稱我名者，不取正覺。

願文大意是：設使我成佛時，十方世界無量諸佛，悉皆稱揚讚歎我的名號功德，如果此願不成就，我終不成佛。

此願亦是阿彌陀佛攝法身願之一，是實施普度衆生操作過程的重要一環。阿彌陀佛以大願大行，成就了超勝諸佛的淨土。西方淨土就像優質產品，亟需廣而告之，令衆知曉。否則，西方淨土再莊嚴勝

妙，念佛法門再方便究竟，也等同虛設。由是阿彌陀佛因地預啓此願，發動十方諸佛來弘傳淨宗念佛法門，使阿彌陀佛西方極樂世界名播法界，普令十方衆生信願持名，往生彼刹。阿彌陀佛因地之願，在果地充分顯彰。十方諸佛悉皆出廣長舌相，遍覆三千大千世界，說誠實言，稱揚讚歎阿彌陀佛極樂世界，勸令一切衆生往生彼土。由於十方諸佛過去已稱歎，現在正稱歎，盡未來際還繼續稱歎阿彌陀佛極樂世界不可思議功德，所以，阿彌陀佛淨土在法界中的知名度最高，阿彌陀佛名號在十方衆生內心的積澱也最深厚。社會生活中的男女老幼各色人等，無論信佛與否，於歡喜時、憂悲時、恐懼時、讚美時，常會衝口而出阿彌陀佛名號，而對娑婆本土教主釋迦牟尼佛，知之者反而不多；他方刹土的佛名，更鮮爲人知。這種不可思議的現象正是阿彌陀佛所發諸佛稱名讚歎願所致。

阿彌陀佛西方極樂世界的名稱由大悲願心所緣起，故能開悟衆生的心性，覺動滋培衆生的信根。十方衆生有緣聽聞安樂淨土彌陀名號，便種下了金剛般的菩提善根，直至時節因緣成熟，信願稱名，往生成佛。天親菩薩偈贊雲：“梵聲悟深遠，微妙聞十方。”吾輩淨業行人得聞阿彌陀佛西方極樂世界之名號，既有多生多劫善根福德之因，亦端賴釋迦本師多次慈悲宣說爲增上緣，究實全仗阿彌陀佛此願之恩德。吾人應珍惜這一聞名生信之殊勝機緣，深體佛心，仰賴名號功德，成辦往生大事。

五、十念皆生我國願

設我得佛，十方衆生，至心信樂，欲生我國，乃至十念，若不生者，不取正覺。唯除五逆、誹謗正法。

願文大意是：設使我成佛，十方世界一切衆生，聽聞到安樂淨土彌陀名號功德，便生起至誠至信之心，歡喜踊躍，願生我國，所念佛

號乃至只有十聲，即得往生。若信願持名十聲者不得往生的話，我終不成佛。唯有犯五逆重罪而又誹謗正法的衆生，不爲此願所攝。

此願是阿彌陀佛攝衆生願的核心，被尊爲大願之王。阿彌陀佛大願肇立西方妙淨刹土，欲令九法界衆生悉得往生，獲致成佛之真實大利。然十方衆生種類繁多，根機各別，如何能令所有衆生悉皆成就往生淨土呢？這實在是一個煞費周章的大難題。阿彌陀佛因地五劫的思惟醞釀，終於從悲智願心中流現出這勝異方便的十念皆生我國願。十方衆生若聖若凡，若利根若鈍根，只要信願持念彌陀名號乃至十聲，阿彌陀佛即以威神願力予以攝受，接引往生淨土。此願是阿彌陀佛平等普度九界衆生的至極悲智的結晶，是阿彌陀佛無條件拯救凡夫衆生的一大創舉，體現出淨宗念佛法門不共之勝妙。吾輩淨業行人如能突破小我情見，站在阿彌陀佛的同體大慈悲心與不可思議的威神願力的層面，如實領解接納認同此願的真實義，將會當下獲得大安心、大安樂，即得往生。

念佛法門自古以來素稱安樂法門。如果吾人修持淨業若干年，尚未獲得安心之樂，種種憂慮自卑憧憧於胸，實則是信根未植、智慧淺陋所致。須知往生西方淨土，全仗彌陀願力，無須計較自己修行的功夫、煩惱業障的厚薄。當知阿彌陀佛爲接引我等衆生令離生死苦海，於無量劫中已立大願，預垂救度；爲度我故，種種善巧方便。垂臂待我，已歷十劫，念念不捨，過於慈親；我若迴心向佛，如子憶母，則不逾當念，便得往生。善導大師勸勉吾人常作得生想，曇鸞大師自肯業事成辦，可謂深契彌陀願心。

十念皆生我國願利益甚大，然而造作五逆並誹謗正法者，不在此願攝受之列。五逆罪是殺父、殺母、殺阿羅漢、出佛身血、破和合僧。前二種是背恩養，違人倫，失人性；後三種是壞衆生福田，滅世間明燈。父、母、羅漢、佛、僧等對我們有世間或出世間的恩德，縱

或粉身碎骨亦難以報其恩，現今惡業所覆，不僅不知恩報恩，反加以殺害，所以稱為逆罪。五逆罪下地獄如箭射。然犯五逆罪，如果不誹謗正法，臨命終時，遇善知識開導，懺悔念佛，也能往生。《觀經》下品下生章：“如此愚人，臨命終時，遇善知識，種種安慰，為說妙法，教令念佛……命終之時，見金蓮華，猶如日輪，住其人前。如一念頃，即得往生極樂世界。”

若有人犯五逆罪，又誹謗正法，那就無有感佛悲願加持往生之事了。何為誹謗正法呢？廣義來說，五乘佛法皆名正法；狹義來說，是專指淨土法門。如有人妄言，西方極樂世界是幻想的產物，是現實人生顛倒的折射，是佛教衰微時兜售給苦難愚昧民衆的一張進入天堂的廉價門票等等。昔蓮池大師曾用一比喻來闡明誹謗念佛法門的罪過：於此有人每日出萬言，用以誹謗萬佛，積滿千歲，是人所作罪業，無量無邊。而復有人出一惡言，否認西方淨土的存在，阻撓他人念佛，那麼此人所犯的罪業，超過前者所作罪業的百千萬倍，乃至無可算計。何以故？十方世界微塵數諸佛，出廣長舌相，讚歎西方極樂世界阿彌陀佛，惟願一切衆生信願持名往生成佛，而汝卻出誹謗之語，這即是誹謗十方無量諸佛，陷害衆生永沉生死苦海，不得成佛。罪業甚重，直入無間地獄，永無出頭之日。是知念佛法門就是讓吾人的生命獲得一個光明安樂的歸宿，犯五逆罪而又誹謗正法的複合罪業者，千佛難救，彌陀大願不攝，吾人當謹慎避免。釋尊但恐衆生造斯二罪，乃從抑止預防處建言，不得往生，並不是說阿彌陀佛厭舍此類衆生。如果此等復罪衆生萬一能懺悔念佛求生，阿彌陀佛亦平等攝受往生。如囚父害母的阿闍世王子，臨終懺悔，得無根信，上品中生。

由此可見，十念必生我國願凝聚着阿彌陀佛普度九法界衆生的無盡悲心，尤其對常沒罪苦衆生，心偏愍念。如溺水之人，急須偏救。南無阿彌陀佛六字洪名，即是吾輩罪惡生死凡夫唯一橫渡生死急流的舟筏。伏冀淨業行人深體佛願，死盡偷心，絕諸戲論，緊繫佛號，如

溺水之人緊緊抓牢救生圈，如是方不負彌陀古佛爲我等末法下劣凡夫所施設的究竟方便。

六、勤修我皆接引願

設我得佛，十方衆生，發菩提心，修諸功德，至心發願欲生我國，臨壽終時，假令不與大衆圍繞現其人前者，不取正覺。

願文大意是：設使我成佛時，十方衆生，發起上求佛道、下化衆生的菩提心，修持六度萬行種種功德，以此功德至誠迴向發願欲生我國，此人臨壽終時，我即與淨土聖衆，環繞此念佛人前，接引往生。如果此願不成就，我終不成佛。

此願亦是阿彌陀佛攝衆生願之一，表達着阿彌陀佛對衆生如慈母般的護佑。具縛凡夫臨命終時，第六意識不行，第八阿賴耶識中煩惱習氣亂髮，一生所作善惡，乃至多生多劫的善惡業種，俱時頓現。爾時業障凡夫多有顛倒，或起惡念，或起邪見，或繫念妻兒財物，或迷悶發狂，種種惡相，障礙念佛往生。阿彌陀佛因地愍念凡夫臨終顛倒散亂之苦，特發臨終接引願，慈悲攝受衆生。淨業行人臨終蒙佛光注照，淨土聖衆蓮臺接引，心神安隱，如入禪定，神識離體之際，頓現阿彌陀佛與觀音、勢至蓮臺接引的景象，垂終自見坐金蓮華身已是淨土生陰。所謂文成（淨土蓮華化生身成）印壞（娑婆五蘊業報身壞），臨終在定之心，即是西方淨土七寶池受生之時，何其直捷穩當！吾輩下劣凡夫若無阿彌陀佛的臨終接引，靠自力決定難出生死業力網。阿彌陀佛對十方衆生的臨終關懷，可謂慈悲周全之至。由對死亡的恐懼轉化爲對法身慧命誕生的歡欣，乃是一切衆生最勝妙的臨終關懷。勤修我皆接引願昭示：吾輩衆生平素信願持名乃至只有一晝夜的功夫，臨命終時阿彌陀佛必定前來接引。換言之，吾人只要信願持名，阿彌陀佛已將臨終救度我等的辦法預先準備好了。無論吾人臨終

的狀況如何，阿彌陀佛決定能拔濟吾輩安立西方淨土。萬修萬人去，信非虛語。

七、菩薩一生補處願

設我得佛，他方佛土諸菩薩衆，來生我國，究竟必至一生補處；除其本願自在所化，爲衆生故，被弘誓鎧，積累德本，度脫一切，遊諸佛國，修菩薩行，供養十方諸佛如來，開化恆沙無量衆生，使立無上正真之道，超出常倫諸地之行，現前修習普賢之德。若不爾者，不取正覺。

這一願意謂：如果我成佛的時候，他方微塵佛刹諸菩薩衆，生到我的國土，究竟必定得至一生補處的菩薩位。除其曾發願，祈佛加持，隨意而作佛事，爲救度衆生故，披上弘深誓願的鎧甲，積功累德，以此爲因本，度化解脫一切厄難衆生，自在遊化諸佛刹土。修習自利利他的菩薩行，供養十方諸佛如來，開導教化恆沙無量衆生。安立衆生於無上正真之道（阿耨多羅三藐三菩提），超越出過常途修行位次，現前速疾修習普賢十大願王。如果此願不成就，便不成佛。

菩薩一生補處願又爲總得究竟福智莊嚴願，菩薩從初發心，經歷三大阿僧祇劫的修福修慧，然後百劫修相好，這一切都圓滿了，最後一生便補已滅度的佛而成佛。這就名爲一生補處菩薩。如彌勒菩薩，現正住在兜率內院，時節因緣成熟，將從兜率內院出，降誕於南閻浮提大婆羅門族姓家，舍家棄欲，行作沙門，龍華樹下成道，三次法會救度衆多有緣衆生。菩薩從初發心經歷十信、十住、十行、十回向到十地，最後證入等覺菩薩一生補處。其間的過程險難甚多，譬如險惡的道路，迴遠而多惡獸毒蟲，中途亦無水源與草洲，大多數衆生略作涉足，都會生起悔退怯弱之心。因此法藏菩薩發悲願：凡是他方佛土諸菩薩衆，只要信願持名，生到我的刹土，就可究竟圓滿菩薩行，永不會出現厄難困苦退轉之事，超越常途修行的次第，疾速到達一生補處

的位次。阿彌陀佛光明願力恢弘廣大，西方淨土亦是殊勝的修行道場，天天能聞佛說法，聽到的風聲、水聲、鈴聲、百鳥鳴聲都是在講經說法，令諸往生者生起念佛念法念僧之心，恆常與觀音勢至等諸上善人同會一處，把手同行，所以絕對能證一生補處位。除了這樣一類往生者，悲願甚切，不忍衆生苦，曾發大願，一往生到淨土後，就要回生死苦海救度有緣衆生。阿彌陀佛予以慈悲加持，令他們披上了弘誓盔甲，回入娑婆世界生死苦海撈攏衆生，就像戰士上戰場，不披上盔甲，便容易受傷，甚或把生命都搭進去。不違安養入娑婆的菩薩得阿彌陀佛的加持，就有很強的抵禦五欲六塵魔軍襲擾的能力，就像鵝鴨下水那般得自在，否則便會成爲落湯雞。我等苦惱凡夫，希冀救度衆生，因爲缺乏定慧之力，是難以度衆生的，所以我們往生到淨土，得彌陀願力加持，披上誓願盔甲，廣修菩薩六度萬行，就有能力度脫苦難衆生，同時能夠供奉十方世界諸佛如來，助佛弘化拯濟羣萌，使這些衆生安立在無上正真的一乘佛道，令一切衆生安心在南無阿彌陀佛六字洪名中，獲致往生成佛之大利。此是還相迴向之精要。

爲什麼念佛法門能頓超呢？因爲通途佛法次第修行靠的是自己修行的道力，而淨土往生法門靠的是阿彌陀佛的大功德力。好比一個打工仔，賺錢辛苦，難得溫飽，然而他父親卻是一個億萬富翁，父子財產繼承關係確定時，打工仔就驟然富貴。念佛法門亦復如是，因爲六字洪名具足阿彌陀佛果地一切功德，吾輩凡夫執持名號時，就把阿彌陀佛的萬德轉化爲自己的功德，吾人在這彌陀名號當中就頓然可以到達一生補處位，菩薩從初發心到圓滿佛果要經歷三大阿僧祇劫的修行，而念佛行人信願持名或盡形壽、或十聲乃至一聲蒙佛願力往生西方淨土，到了西方淨土又蒙佛加持很快進入一生補處位，其過程之快捷，誠如蓮池大師所云“越三祇於一念，齊諸聖於片言”，意謂在能念佛的一念中頓然超越菩薩三大阿僧祇劫的修行，於南無阿彌陀佛六字片言中，能與觀音勢至等聖衆齊等。可見念佛法門超情離見，妙德難思。

一個從西方淨土回入生死稠林度化衆生的菩薩，能夠現前修習普賢十大願王，修習十大願王是獲得諸佛如來恆沙功德的必要條件，然在吾輩凡夫而言，修行起來，頗爲不易。比如第一願禮敬諸佛，對吾人來說便是一個嚴峻的考驗。我們大都能虔誠禮敬過去佛，如燃燈佛、迦葉佛等，也能禮敬現在佛，如釋迦牟尼佛、阿彌陀佛，但是對禮敬未來佛，卻不容易做到。何爲未來佛呢？未來佛就是現實生活中的一切衆生，我們能不能像恭敬過去、現在佛一樣恭敬我們每天接觸到的每一個衆生呢？乃至於冤家對頭，能不能恭敬如佛呢？這對我等分別執著心重的凡夫來說確實很難做到。如果我們往生西方淨土，得彌陀願力的加持，就能以平等清淨心修行普賢菩薩的這一行願。其餘九願，亦復如是。

由西方淨土回入娑婆教化衆生的例子甚多，比如《西方確指》中的覺明妙行菩薩，在明末的乩壇上講念佛法門，度化昔日有緣的弟子。東晉時覺明妙行菩薩在受貧子身時，聞信念佛法門，七晝夜不喫不睡，拼命念佛，得念佛三昧，親見阿彌陀佛，七十五歲壽終往生，爲酬本願，很快回到娑婆世界的中國，示現過國王、比丘、居士、屠夫乃至官妓等，與娑婆衆生和光同塵，教化有緣。覺明妙行菩薩能夠超出常倫諸地之行，現前修習普賢十大願王，如鵝鴨入水。證知菩薩一生補處願是阿彌陀佛悲心加護諸往生者遊戲神通，教化衆生，圓成上求佛道下化衆生之菩薩願。明瞭此，對發大乘心的行者來說，求生淨土當會更爲殷切。

綜上所述，阿彌陀佛的核心七願，對娑婆淨業行人具有重大而深遠的價值。這七願亦具有內在的邏輯關聯。國中無三惡道願予吾人以遠離憂懼之底線安樂。正定必至涅槃願是阿彌陀佛肇興大願、圓成淨土的終極目標，欲令十方一切衆生往生安養，速疾成佛。爲了實現普度一切衆生的目標，阿彌陀佛廣修福慧，莊嚴自身，以光明遍照十方願令悲智願力遍及法界，調熟攝護十方衆生；以諸佛稱名讚歎願，提

高安樂淨土彌陀名號的知名度，俾令衆生聞名生信。十方衆生蒙光照觸，知曉阿彌陀佛安樂世界，油然而生仰慕願往生心。爲了平等普度一切衆生，阿彌陀佛以十念皆生我國願普攝一切衆生便捷穩當地生到淨土。勤修我皆接引願護持念佛人，遮除凡夫衆生臨終之際可能出現的障難，預設救助方法，爲成就往生更加上一層保險。而菩薩一生補處願昭示着淨土法門速疾成佛的奧祕。可見，此核心七願乃阿彌陀佛大願之心要精髓，吾輩淨業行人應息心體悟遵仰，用作吾人發願標心的參照座標。

第十一章

阿彌陀佛本願的宗教道德價值

四十八大願是法藏菩薩得世自在王佛的加持，攝取二百一十億諸佛剎土的精粹，考察十方世界種種衆生的根機，對應所發“超勝諸佛，速度衆生”的願力而肇建的。阿彌陀佛本願含攝法界文明無限深廣之精華，其道德、文化、宗教諸方面的意蘊，具有超時空、遍法界的永恆價值。探究阿彌陀佛本願意蘊，不僅對淨業行人的解行不可或缺，而且對當代道德重建、人文理念、科技發展乃至現代人的精神歸宿，均不無啓迪價值。茲分述如次。

第一節 阿彌陀佛本願的道德價值

國土的粗妙穢淨之相，由衆生善惡業因所招感。心淨則土淨，心穢則土穢。嚴淨殊妙的淨土，須具淳厚道德化的特質。阿彌陀佛本願內具深廣的道德內涵。這些道德內涵既爲西方極樂世界的肇立提供了堅厚的基石，又爲法界刹土昭示堪可效法的楷模。茲將彌陀本願的道德理念概述爲四。

一、生命的尊嚴原則

一切衆生皆有如來智慧德相，即使輪轉三惡道的衆生，其生命體中，均具無比的尊嚴，有無限的價值，不容輕賤，應加攝持，令其成就（恢復）本有的覺性。阿彌陀佛有鑑於此，以十念皆生我國願普攝十方世界一切業力衆生。十方衆生乃至具犯五逆十惡的衆生，聞到阿彌陀佛的名號，生起信樂之心，願生彼刹，所念佛號乃至十聲，均能蒙彌陀願力加持，帶業往生。一經往生彼土，更得彌陀願力加持，安然住入大乘正定聚，作不退轉（阿惟越致）菩薩，一生決定成佛。此乃阿彌陀佛正定必至涅槃願的悲智本懷。阿彌陀佛對生到邊地疑城的衆生，放光攝持，令其幡然覺悟，懺除疑根，早出邊地疑城，速得見佛聞法，速知菩薩法式，成就道果。

十方世界諸往生者深切體悟到“一切衆生本來成佛”的道理，故亦油然而生自尊自肯之心，彼已成佛吾亦爾，因而發起精進修行之心，恭敬請法，如說而行。諸往生者如師如友，先覺者幫助後覺者，佛菩薩亦慈悲攝受，循循善誘，欲令諸往生者快速成佛，既作佛已，又往十方世界廣度衆生，如是輾轉，不可復計。如此，彌陀本願內具的生命尊嚴原則，不僅彰顯於極樂本土，亦滲透到法界微塵佛刹。

二、平等自由原則

阿彌陀佛因地考察十方刹土，見到有些刹土由於不平等導致無盡的紛爭，不自由引發無窮的煩惱，因而發願自己所住持的刹土，實施平等自由原則，令往生者回復平等一相的自性心源，獲得任運逍遙的快慰，從內在心理與外部環境上，根絕一切可能孳生不平等不自由之因緣。

阿彌陀佛平等攝受九法界衆生往生淨土，並平等地予以加持，令往生者皆同一心，容貌形色，悉皆端正淨潔，如佛色相，具三十二相、八十種隨形好，彼此沒有好醜優劣之差別，令諸往生者無由生起是非驕卑之心，皆大歡喜；衣食住行的生活享受也一律平等，各種資生用具，隨其意樂，應念而至，不存在由於匱缺而引生的殘酷競爭。西方淨土沒有特權階層，沒有私有財產，沒有貧賤尊卑，諸往生者如兄弟，如朋友，把手同行，同享物質與精神之極樂，同證無上菩提道果。

西方淨土諸往生者，精神高度自主自由，不受控於任何外在權威。從他方刹土往生到極樂世界，猶如迴歸故鄉，沒有羈旅客居的陌生與不自在感。西方淨土種種音聲，種種圖像，種種景觀，種種道友，往生者均能自主選擇其願聽的法音，願看的景緻，願交往的道友，沒有絲毫的拘囿。願意飛身他方世界亦如願而行，不必經過批准。壽命修短亦隨心所欲。西方淨土的高開放性與高自由度，亦是十方佛國最尊第一。阿彌陀佛又稱無量清淨平等覺，表明極樂世界的平等自由原則乃阿彌陀佛果德的體現，具有超時空的永恆價值。

三、和合利他原則

諸往生者得彌陀願力加持，六根寂靜，伏斷我執法執，不起愛慾貪恚之念，羣體共住，和合無諍，由同體感自然引發互敬互重之心、歡喜悅樂之心。人我是非、嫉妒怨鬥不僅沒有事實，甚至連名稱都聽不到。極樂世界沒有訟獄，無需法律，諸往生者依循性德相處，水乳

交融，和合無間，沒有冤家路窄、人際摩擦之煩惱。法界之內皆兄弟的大同社會模式在西方淨土成爲鮮活的事實。

諸往生者悉由發菩提心一向專念阿彌陀佛得以成就。菩提心即含攝上求佛道、下化衆生之義。爲了實現饒益衆生的目標，首須福慧雙修，自證菩提。諸往生者得彌陀願力加持，獲六神通，得大智慧，於諸衆生髮大慈普度之心，在永不疲厭的救度衆生的過程中，圓成自性功德，究竟成佛，自他不二，利他適成自利。極樂世界和合利他原則給予十方刹土以道德表範。

四、心物一體原則

西方極樂世界由阿彌陀佛妙明真心所流現，舉體是不可思議解脫境界。境（物）外無心，心外無境，心境一如。極樂世界池水百鳥等皆稱真如法界，具無邊妙德。百鳥偕鳴，宣吐法音；池水波揚佛法僧聲。情與無情同圓種智、一切皆成佛的圓教理念，在西方淨土得以彰顯。極樂世界諸往生者心地淨潔，祥和寂定；外部環境清淨莊嚴，窮微極妙；心境高度協和，互動互助。諸往生者發菩提心，行菩薩道，以清淨梵行莊嚴淨土；同時，淨土神妙亦幫助諸往生者聞法修行、伏煩惱、開智慧、提供修道增上緣。這種心境一如、心物一體的狀況，保證了極樂世界生態環境的完美無瑕。

以西方淨土作爲參照系來對比娑婆世界的生態環境問題，我們不難發現：地球生態失衡環境污染的癥結，在於人類二元思維方式導致人與自然的疏離與對立，人對自然的征服欲與掠奪踐踏的貪婪。而淨宗心土不二的理念昭示：人與外境同體，保護環境就是保護自己，損害環境無異自戕。如果地球人類能謙恭地接受這種生態環境的倫理原則，並切實付諸實施，那麼，日趨惡劣的生態環境便能得到有效的改善。

以上彌陀本願的四項道德原則，是導致西方淨土高道德化的根本前提。諸往生者具有如是道德共識，言行威儀總在純潔道德之內，個個均有從心所欲不逾矩的道德自律。極樂世界的道德理念值得十方剎土，尤其是娑婆世界地球人類效法。

第二節 阿彌陀佛本願的宗教文化價值

阿彌陀佛本願的宗教文化價值至深且廣，為我等眾生傳達了法界全新的信息、全新的生命形態與生活方式，為十方眾生提供了一個完滿的人生目標，即應以難得的生命信願持名，求生淨土，橫截生死急流，速成無上正等正覺。若有眾生信受佛語，如法而行，當下即是法身慧命的誕生，當下西方七寶池中便萌生一朵蓮蕊。此人雖現是娑婆穢土的眾生，實乃是極樂世界的嘉賓。西方極樂世界由法王阿彌陀佛住持，堪稱佛政，實乃端拱無為不治而治的政治理想模式。阿彌陀佛恆與觀音、勢至二大脅士商討度化眾生的法事。

西方極樂世界生活環境純潔，國無女人，沒有愛慾引發的諸多煩惱與社會問題，甚至連惡名（不善的名稱）都不入耳根。所以心地純淨，不起邪思，專心務道。由於諸往生者自己的純淨念力與自性功德力，加上阿彌陀佛的大願力加持，即可永離熱惱，身心清涼，所受的快樂猶如斷盡煩惱的阿羅漢，諸往生者所受的樂是無有染着的真樂，是大乘法樂法喜。

西方極樂世界諸往生者，心地潔白，猶如雪山；安詳充實，無有空虛、迷惘、抑鬱、焦慮等心理病態；信受奉持佛法，不欣世語，不染俗情，沒有文化垃圾，沒有異端邪說。所以，西方極樂世界的每首音樂、每幅圖畫（飄華在地，自然形成圖案）、每篇經文，都是登峯造極的宗教藝術精品，都具有跨法界、超時空的永恆價值。

西方極樂世界亦是一個高資訊網絡的神妙世界。極樂聖眾的資訊網絡，無需任何機器作中介。任一往生者自身就具高靈敏的接收與發放光波（信息）的功能，並且六根互用，圓融無礙。淨土聖眾天眼徹視（彷彿本土上的望遠鏡）、天耳普聞（彷彿本土上的無線電話），知悉他人的心理活動（類似本土測謊器）。由於極樂聖眾恢復六神通

的本有功能，故而相互間的資訊交流便自在逍遙，意念一動，即時與對方照面（猶如圖像電話），無須語言音聲，動念（心光）即可領會，即便距離遙遠，儼然促膝談心。

總之，極樂世界聖眾生活在高科技的神妙環境中，自由快樂，與地球高科技相比較，極樂世界的高科技具有如下不共的特質：其一，淨土高科技從阿彌陀佛的心性流現，從內建立，清淨無瑕。其二，淨土高科技伴隨着高道德心性與環境，故而唯彰顯高科技的正面效果而無負面效應。其三，淨土高科技為諸往生者提供殊勝的修行模式：修道娛樂化，娛樂修道化。欣賞宮商妙樂，即是聆聽法音，斷惑開慧；泉池沐浴，即能長養善根，增進菩提；品嚐樹上果實，便可豁破無明，六根虛寂等。高科技的神妙環境令極樂聖眾的修道模式具有自在、灑脫、圓頓、不拘一格的特質。這種高科技、娛樂化與修道證果的有機整合，形成西方淨土的一大特色。這種科技文化模式對他方世界的科技發展，或能起到導向與矯正之功效。

以上從三方面略示阿彌陀佛本願的文化意蘊，證知阿彌陀佛本願的文化內涵無限深廣，圓收十方佛國的一切文化精華，圓超十方佛國的一切文化形態，乃十方佛國文化模式的昇華，予眾生以究竟圓滿的幸福。

阿彌陀佛本願的宗教價值究竟圓滿，對現代人漂泊躁亂的心靈，尤具安頓慰藉之神效。阿彌陀佛憐念眾生，如母憶子，呼喚浪子回家。而眾生舍母逃逝，塵垢覆心；馳騁欲境，無始劫來，難以發起一念皈依慈母之心，致令彌陀救度眾生的本願，在眾生分上，效果不甚理想。無極之勝道，易往而無人，誠為可憫。環顧現今眾生，有聽到淨宗念佛法門半信半疑者；有嘲笑譏諷者；有姑妄聽之權作神話者；有稍具信心只求福報者；有念佛只求死時不遭痛苦者，諸如此類，不一而足。釋尊曾多次申言，淨宗念佛法門乃一切世間極難信之法。少

量有緣衆生能在彌陀本願宗教價值層面信解奉行，實乃多善根福德因緣所致，乃人中稀有最勝之人。

隨着現代市場經濟與科技文明的迅猛發展，人心向物質功利傾斜，內心迷惘痛苦的勢頭亦會與日俱增。有理性思維的人類，在諸種外部挫敗與內心煩惱的煎迫下，亦會渴求心靈精神的養料，尋找心靈平衡的支點。這種社會心理即給佛教的弘興提供了契機。淨宗弘法人士，應把握住21世紀宗教文化勃興的機緣，廣弘阿彌陀佛度生出世之本懷，令現代有緣衆生，皈投阿彌陀佛大願之海，離一切苦，得究竟樂。

綜上所述，阿彌陀佛本願對我等衆生既親切又實用，從中可以獲得世間與出世間多層面的法益。阿彌陀佛本願乃無盡的寶藏，吾人無論從政、經商、治軍、求學，均能從彌陀本願中獲得消業去習，增福開慧的利益。至於發菩提心，欲於今生出離生死險道，往生淨土者，阿彌陀佛本願尤其能對這類念佛人予以加持護念，臨終接引往生。阿彌陀佛本願之價值亙古如斯，彌古彌新，實乃吾輩衆生之大依怙，我等行人慎勿忽之。

第五編

西方極樂世界

依正莊嚴

西方極樂世界，梵語須摩提，亦名安樂、安養、清泰、妙意等。極樂意為超越世間苦樂對待的絕待之樂，是妙明自性本具的無漏、無為、清淨的法樂，含攝涅槃常樂我淨四德，乃當人自性體相用之彰顯。具言之，離生死逼惱衆苦，得第一安隱，即名安樂；資生用具應念而至，不假經營造作，即名安養；災難不至，政清民泰，即名清泰；六塵妙境稱心如意，即名妙意。西方極樂世界是阿彌陀佛大願大行稱性功德之所成就，是真善美慧的最高範本，是提升他方世界文明層次的理想座標。探討西方極樂世界依正莊嚴，即是契入阿彌陀佛的聖心，亦即直探淨宗奧藏。

第十二章

西方淨土本體論

本體論是探究法界緣起、結構、運作機制的深層學理。西方極樂世界乃阿彌陀佛從初始發心到圓滿大願之始終，以無量因緣稱性而起的妙土。成立西方淨土的事理、性相、因果，全體是如來果地境界，凡夫衆生何能妄談？茲謹依聖言量略作詮釋，或能令有緣衆生從理體上生起對淨宗念佛法門的信心。

第一節 西方淨土的成立原理

淨宗經典對西方淨土成立的原理與相狀，有着雖簡約卻甚為透闢的陳述，為我們瞭解西方淨土的成立原理提供了思路，亦為淨業行人嚴土利生的菩薩行提供良深的啓迪。

《無量壽經》載：法藏菩薩在世自在王佛座下，起發無上殊勝大願，攝取佛國清淨莊嚴無量妙土，拔除一切衆生生死勤苦之本。無央數劫積功累德，圓成大願，自致作佛。尊者阿難啓問：法藏菩薩圓滿大願，圓證菩提。法藏菩薩是過去佛呢？未來佛呢？還是他方世界的現在佛呢？釋尊告言：“彼佛如來，來無所來，去無所去，無生無滅，非過現未來，但以酬願度生，現在西方，去閻浮提百千俱胝那由他佛刹，有世界名曰極樂。”（《無量壽經》宋譯）意為：阿彌陀佛的法身遍一切處，來無所來，去無所去（空間打破），無生無滅，非過去、現在、未來（三際一如，時間打破），只是為了酬報因地所發的誓願，廣度十方世界衆生，從法身流現出極樂世界，距離娑婆世界的西面有十萬億佛刹之遙。

這段經文義理深邃，點示出西方淨土成立的原理。即由真空緣生妙有，打破時空局囿的如來即是真空，極樂世界即為妙有；真空與妙有的媒介是願力；真空一願力一妙有三大要素的因緣和合，構成西方淨土的成立原理。

《無量壽經》中阿彌陀佛對他方世界菩薩的開示亦談及這點：“覺了一切法，猶如夢幻響。滿足諸妙願，必成如是刹。”又云：“通達諸法性，一切空無我。專求淨佛土，必成如是刹。”表證着空性一願力一妙刹三者的內在關聯。

真空不是斷空，而是即有之空。從空有一如的真空中，藉助某種中介力，即能變現出森羅萬象的差別法。真如實相（空性）是一浩博無涯的空能。阿彌陀佛因地作法藏菩薩時，即悟證到空性，深知空性可以成就廣度衆生之大用。於是法藏菩薩以五劫的時間，思惟利用空能廣作佛事的方法，從真實慧中流現出四十八大願。這四十八大願即是阿彌陀佛從真如實相緣起西方淨土的中介力量。西方極樂世界全體依正莊嚴盡是阿彌陀佛願力所作。可知心性不可思議，願力不可思議，由之顯現的稱性莊嚴功德亦不可思議。

以法相宗的理念來詮解，西方淨土的成立，一者是法爾無漏清淨種子（一切種智），由法藏菩薩顯發法爾本具的不可思議功能，攝取清淨莊嚴的依正二報，一一皆是不可思議；二者是智所熏新生種子，即願力不可思議。法藏菩薩以般若智慧，稱性發出四十八大願，依願起行，所薰染的一切出世善根功德，成就清淨莊嚴的佛土。法爾清淨種子是本具（本覺），智所熏種子是新生（始覺）；本具清淨種子是因，願力是增上緣，所薰染功德爲助緣，因緣和合，故有西方淨土的成立。西方淨土是由無漏清淨種子經由願力而緣起的無漏勝相。七寶樹、黃金地、金剛幢等亦是無漏之體。寶樹亦無須萌芽漸長的過程，而是同時頓起，量數等齊，行行有序，葉果相稱，彰顯自性無漏的功德。

西方淨土的成立原理昭示：願力是從空出假（妙有）的重要中介力量，真空妙有二諦圓融，緣起性空、性空緣起，雙泯雙存，同時無礙，即是向上圓融不思議第一義諦，即是當人本源心性。而種種般若淨土法門，皆悉指歸本源心性，所謂無不從此法界流，無不還歸此法界。是故淨業行人以發菩提心、廣度衆生爲先決前提。小乘行人不發菩提願，即趨證偏真涅槃，不能從真空中繁生度生大用，故被釋尊呵斥爲焦芽敗種，吾人當引以爲戒。雖知諸佛國，及與衆生空，而常修淨土，教化於羣生。

第二節 指方立相的時空座標

時空座標是十方衆生認知環境、把握世界的不可或缺的前提，儘管愛因斯坦敏銳地洞見“時間、空間是人的錯覺”，並漸次成爲有識之士的共識，然而受業力網制限的凡夫衆生，在日常生活中，亦只能在錯覺的背景下，把握這似真而幻的世界。阿彌陀佛因地睹見十方衆生在虛妄的時空羈束下，受生死輪轉的煎熬，生起大慈悲心，發願建立一個安樂世界，用以救度十方衆生。由是，阿彌陀佛由無爲法性中，衍生出西方淨土的時空座標，以便十方衆生的身心得以皈託，信願由斯堅固。

淨土經典記載：西方極樂世界的空間方位——從娑婆世界西過十萬億佛刹，時間係數——法藏菩薩成佛以來，於今十劫（此是一期之示現，阿彌陀佛乃久遠實成之古佛）。釋尊指陳西方淨土的時空座標，意在確證在廣袤無際的法界中，阿彌陀佛極樂世界有其真實的存在，既非莊子寓言，亦非烏托邦。

阿彌陀佛由光明遍照十方願衍生爲空間方位（橫遍十方），由壽命同佛永久願衍生爲時間系統（有始無終，三際一如）。由於有無量光壽二種願力的維繫，西方淨土便具有無衰無變、超勝絕妙、十方佛刹最尊第一的特質。

在真如自性與實報妙有層面，本無時空座標的存在，只是爲度衆生的方便，創設新的時空座標，以楔出楔，實現革凡成聖的轉換。善導大師深知箇中奧妙，曾精闢指出：淨宗念佛法門“唯指方立相，住心而取境，總不明無相離念也。如來懸知末代罪濁凡夫，立相住心尚不能得，何況離相而求事者。如似無術通人，居空立舍也”。意爲：念佛法門的特點是指示方位（西方），確立境相（淨土依正莊嚴與佛號），心念專注在淨境上，總不高推無相離念的玄妙。如來懸知末代

衆生，障深慧淺，識心狂劇，取境繫心尚且達不到，更何況離相而求佛道。離相而求佛道，好比沒有法術神通的人，冀望在虛空中建立宅舍一樣。針對十方衆生的根性，指方立相，啓建淨土時空座標，甚有必要。

站在凡夫情執的立場，此土與西方淨土的空間有十萬億佛土之遙，時間有十劫之長；然站在佛的無分別智的立場，阿彌陀佛去此不遠——空間的距離泯滅；臨終在定之心，即是生到西方淨土之時——時間的差別消失。可見阿彌陀佛創設的西方淨土時空座標，實乃超時空的境相，爲度衆生，方便顯現時空數量。其效用略述有二：

其一，西方淨土的時空座標內具真善美慧的內涵（由無量光壽而緣起無盡莊嚴），是一個新的理想參照系，以此來對比娑婆穢土的殘缺與苦迫，藉以激揚沉迷衆生對娑婆穢土的厭離心，對西方淨土的欣求心。厭欣心是淨業修持的基本前提，十方衆生只要信願持名，決定能蒙阿彌陀佛慈悲願力加持，帶業往生淨土，一生圓成佛道。這是阿彌陀佛啓立西方淨土時空座標的根本目的。

其二，西方淨土時空座標爲淨業行人提供方便而直捷的修持方法。淨宗念佛法門的特質就在於指方立相，住相證果（西方淨土依正莊嚴是境相，彌陀名號是聲相）。吾人執持佛號，憶念淨土莊嚴，即可潛換對五欲六塵的染著心；久而久之，漸次能將娑婆穢土的時空觀善巧方便地轉換爲西方淨土的時空觀。實則西方淨土並無時間與空間的分別，是故憶念西方淨土，即是暗合道妙，巧入無生。精勤持念六字洪名，念極情空，便可透脫時空的鐵幕，契證自性無量光壽。阿彌陀佛啓立西方淨土時空座標，爲十方衆生淨業成就提供增上緣，妙德難思。

第三節 聖凡互滲互攝的淨土

西方極樂世界由阿彌陀佛的悲心願力而肇啓，由萬德因華而莊嚴。西方淨土稱性而起，便與他方佛刹互融互攝，如帝釋宮中因陀羅網，影入衆珠，一多互融。又阿彌陀佛因地作法藏菩薩時，祈請世自在王佛的加持，完成大願（西方淨土的藍本）的肇立。世自在王佛乃十方三世諸佛的代表，故而西方極樂世界即是十方三世諸佛共同參與莊嚴的淨刹。而西方極樂世界掀開攝受十方衆生的帷幕之時，即與十方念佛衆生構成雙向互滲互融的關係，與十方世界九法界衆生建立起便捷的通訊網絡。聖凡互攝的關係可體現在如下幾點：

一、聖凡二力彰顯淨土景觀

阿彌陀佛以本願威神之力，流現西方極樂世界無盡莊嚴，諸如：宮殿樓閣、寶池蓮華、重重寶樹、德風華雨、妙法梵音、光明透亮等。尊者阿難聽到釋迦本師的介紹後，便向釋尊稟問：十方世界都有須彌山，西方極樂世界卻沒有，那麼，四天王天與忉利天依何而住呢？釋尊回答：西方極樂世界不可思議，各類往生者所居的刹土，無須依賴須彌山，自然安住。這是由於聖凡二力所致：一者阿彌陀佛的威神願力，二者諸往生者的功德善力。又西方極樂世界皆是阿彌陀佛大願大行所成就，一切種智所流現，亦是吾人淨業所感，唯識所變。由淨業行人心行不同，西方極樂世界亦有四土差別（凡聖同居土、方便有餘土、實報莊嚴土、常寂光土），阿彌陀佛的心與念佛行人的心，互為影響境與本質境。聖凡心性交光互融，相輔相成。

二、十方菩薩聖衆莊嚴淨土

阿彌陀佛悲願中，亦有攝受加持他方國土諸菩薩衆的內容。諸如：他方菩薩聞信彌陀名號，直至成佛，六根具足，生尊貴家，修菩

薩行，具足德本，能獲致念佛三昧，發大神通，供養無數諸佛，於諸佛法得不退轉，直至圓成佛果。有如是殊勝大利，是故阿彌陀佛與十方菩薩深具法緣。十方無量菩薩亦如羣星拱月，萬水朝東般地趨向阿彌陀佛西方極樂世界。西方極樂世界面向法界開放，十方世界無量無數諸菩薩如衆流赴海，往詣極樂世界，瞻禮阿彌陀佛，各以香華、幢幡、寶蓋，恭敬供養阿彌陀佛，聽受經法，得佛授記。極樂世界的諸菩薩，承蒙阿彌陀佛威神加持，復往十方無邊淨刹，供養諸佛，經須臾間，回到西方淨土，都悉集會七寶講堂，恭聽本師阿彌陀佛講經說法。法會圓滿，自國與他方的菩薩、聲聞之衆，乃至得彌陀本願威德加被的諸天，皆持百千華香，萬種伎樂，供養阿彌陀佛，前後往來，熙怡快樂，盛況空前。表證十方菩薩參與莊嚴西方淨土，廣作殊勝的供養，以自行化他的德業，爲西方淨土添增絢麗的華彩。

三、十方念佛衆生莊嚴淨土

由吾人一念心性，豎貫過去、現在、未來三際，橫裹十方虛空。全性起修，果中有因；全修在性，因中有果。心性融通世出世間萬法。是故即今念佛之心，便是現今當來西方寶池蓮華受生之體。十方衆生幸聞淨宗念佛法門，信願持名，西方極樂世界七寶池中便有一朵蓮蕊顯現，蓮蕊上標有念佛人的名字。這不可思議的蓮蕊出現以後，其大小光色，與念佛行人的功行勤惰呈正相關。如果念佛人中途疑悔退轉，功夫怠荒，蓮花隨即萎落。且此蓮花枯榮由心迴轉，過去、現在、未來三際，相即相入，妙德難思。另外，他方念佛人至心念佛音聲，能通過不可思議的光訊通道，以獨特同質的音符，匯入西方淨土的妙音交響樂中。可見十方念佛衆生信願持名，備修六度萬行，既是積累往生的資糧，同時也在莊嚴西方淨土。心包法界，自性功德不可思議。

西方極樂世界是法界最具開放性與自由度的淨土，因而吸攝十方聖凡參與莊嚴淨土的程度也最爲深廣。西方淨土與十方世界如帝網千珠，珠珠互攝，阿彌陀佛的光明與十方念佛衆生的心光，光光互融。因之，西方極樂世界成爲超勝諸佛的淨刹，亦屬順理成章之事。

以上依據聖言量，詮釋西方淨土本體論，其本源義理，乃如來果覺境界，唯佛與佛方能究盡。吾輩凡夫，惟只仰尊聖言量，略作界說，未敢師心自用，任意發揮。然而有限的探討對吾輩淨業行人亦有無窮的受用。經雲：若有善男子、善女人，了達阿彌陀佛建立極樂世界之因，若已經往生彼國者，若當來往生彼國者，皆悉能圓成無上佛果，到達涅槃常樂我淨處。何以故？這些衆生具大乘正定聚（圓教初住）的智慧。如果是邪定聚（信外凡夫）與不定聚（七信以還位）的衆生，不能憑依自己的世智辯聰了知西方極樂世界建立之因。是故吾輩淨業行人依據聖言量，如理思惟：從文字般若起觀照般若。如能以般若慧光，如理洞悉西方淨土本體論，即可決定往生西方極樂世界，決定圓證無上正等正覺。釋尊如是授記，吾人亦應如是信受。

第十三章

西方極樂世界依正莊嚴

西方極樂世界是實報莊嚴土，又稱一真法界、無爲涅槃界、不思議解脫境界、最理想的樂園、第一義諦妙境界相等。西方淨土作爲一種對襯娑婆穢土的至極真善美慧的參照系，一則助成十方衆生的厭欣心，二則提供念佛行人的修持增上緣。清涼國師曾雲：聞華藏世界海的廣博莊嚴，便能破無明惑。淨宗念佛法門亦復如是。常以西方淨土依正莊嚴熏習自心，便可顯發吾人本具的自性莊嚴，託事顯理，住相證果，因心果覺，妙感難思。所以，討論西方極樂世界依正莊嚴，不僅具有認識意義，更具有修持上的價值。茲具述如次。

第一節 西方淨土依正莊嚴概況

西方極樂世界依正二報，嚴淨光麗，形色殊特，窮微極妙，無能稱量。縱然以出過辯才天女微妙舌根，稱揚讚歎西方淨土種種莊嚴功德，亦不能總為宣說。古印度天親菩薩在《往生論》中，將西方極樂世界依正莊嚴概分為三類二十九種功德成就：一者彼佛國土莊嚴功德（凡有十七種），二者阿彌陀佛莊嚴功德（凡有八種），三者彼諸菩薩莊嚴功德（凡有四種）。每種功德成就均以偈頌加以精要的概述。天親菩薩這個概分縷述，既可作為西方淨土依正莊嚴的總體框架，又可作為行人觀想的材料，茲列表如下：

1. 西方净土庄严功德

序种	功德成就类		偈颂
1	清净功德		观彼世界相 胜过三界道
2	量功德		究竟如虚空 广大无边际
3	性功德		正道大慈悲 出世善根生
4	形相功德		净光明满足 如镜日月轮
5	种种事功德		备诸珍宝性 具足妙庄严
6	妙色功德		无垢光焰炽 明净曜世间
7	触功德		宝性功德草 柔软左右旋
			触者生胜乐 过迦旃邻陀
8	三种功德	(1) 水功德	宝华千万种 弥覆池流泉
			微风动华叶 交错光乱转
		(2) 地功德	宫殿诸楼阁 观十方无碍
			杂树异光色 宝栏遍围绕
		(3) 虚空功德	无量宝交络 罗网遍虚空
			种种铃发响 宣吐妙法音
9	雨功德		雨华衣庄严 无量香普熏
10	光明功德		佛慧明净日 除世痴暗冥
11	妙声功德		梵声悟深远 微妙闻十方
12	主功德		正觉阿弥陀 法王善住持
13	眷属功德		如来净华众 正觉华化生
14	受用功德		爱乐佛法味 禅三昧为食
15	无诸难功德		永离身心恼 受乐常无间
16	大义门功德		大乘善根界 等无讥嫌名
			女人及根缺 二乘种不生
17	一切所求满足功德		众生所愿乐 一切能满足

2. 阿弥陀佛庄严功德

序种	功德成就类	偈颂
1	座功德	无量大宝王 微妙净华台
2	身业功德	相好光一寻 色像超群生
3	口业功德	如来微妙声 梵响闻十方
4	心业功德	同地水火风 虚空无分别
5	大众功德	天人不动众 清净智海生
6	上首功德	如须弥山王 胜妙无过者
7	主功德	天人丈夫众 恭敬绕瞻仰
8	不虛作住持功德	观佛本愿力 遇无空过者
		能令速满足 功德大宝海

3. 彼诸菩萨庄严功德

序种	功德成就类	偈颂
1	不动应化功德	安乐国清净 常转无垢轮 化佛菩萨日 如须弥住持
2	同时遍至功德	无垢庄严光 一念及一时 普照诸佛会 利益诸群生
3	无余供赞功德	雨天乐华衣 妙香等供养 赞诸佛功德 无有分别心
4	遍示三宝功德	何等世界无 佛法功德宝 我皆愿往生 示佛法如佛

謹依表中所示，具體闡釋如下：

第二節 西方淨土依報莊嚴功德

西方極樂世界依報莊嚴從阿彌陀佛無漏清淨心中流出，一毛一塵皆稱真如法界，法法全彰，具無邊妙德。西方淨土依報莊嚴可分為三大類：一者地下莊嚴，二者地上莊嚴，三者虛空莊嚴。天親菩薩開為十七種功德莊嚴，茲謹依淨土經典所載，略作介紹。

一、清淨功德

觀彼世界相，勝過三界道。

觀察安樂世界清淨相，勝過三界（欲界、色界、無色界）的相狀。阿彌陀佛因地見三界是虛偽相，是輪轉相，是無窮相，乃凡夫流轉之暗宅，天人的苦樂雖有不同，壽命修短暫異，統而觀之，莫非顛倒不淨。法藏菩薩悲心欲置衆生於不虛偽處，於不無窮處，得畢竟大清淨安樂處，是故起此清淨功德莊嚴。

清淨是西方極樂世界的總相，其餘十六種莊嚴是別相，是清淨功德總相的延伸與註釋。清淨是真善美慧的終極統一。在佛法中，離虛妄分別即是真，離濁惡情執即是善，離染污散亂即是美，離昏蒙闇冥即為慧。西方極樂世界正是至極真善美慧的結晶。

西方淨土非三界所攝。彼國衆生皆是蓮華化生，無有淫慾，故非欲界；彼佛國土，黃金衆寶為地，屬地居，故非色界（此土色界四禪天，皆是空居）；彼國天人，容色微妙，皆有三十二相，有形色，故非無色界。阿彌陀佛因地考察十方佛刹的情形，對輪轉三界六道的苦難衆生，生起無限憐愍之心，大願成就清淨莊嚴的極樂世界，令十方衆生得到究竟的安樂。安樂是法藏菩薩慈悲正觀之所生，阿彌陀如來神力本願之由建。一切業力凡夫緣由西方淨土安樂之特質，而長揖輪

迴，伏斷煩惱。三界繫縛之業力，畢竟不牽，則是不斷煩惱得涅槃分，誠為不可思議。

二、量功德

究竟如虛空，廣大無邊際。

阿彌陀佛因地，見到他方刹土三界狹小，或城埠敗壞，坑坎崎嶇；或崇山峻嶺，或河渚溝壑，到處遍佈；或雖有宮殿樓閣，但都是逼迫狹窄得很；或雖有土地田園，但不寬廣，而且都是沙礫荊棘；或想有平直廣長的大道，可是隻見到彎曲短促的小徑；或冀親友常得見面，可是山河隔絕障礙，近而難逢；或想世界大同，可是各國分離，各有疆界，甚至彼此侵奪，戰事不息。有如此種種拘礙侷限的事，因此法藏菩薩發此莊嚴量功德願，務令我成佛的國土，究竟如虛空，廣大無邊際。

十方衆生往生者，若已生、若今生、若當生，雖無量無邊，畢竟常如虛空，廣大無邊際，終無擁擠塞滿時。何以故？西方極樂世界的空間性質是法性不可思議的無窮大，常如一法，無增無減。譬如大海為水中王，江河湖泊衆水匯入大海，大海水不見多；江湖衆水流向他處，大海水亦不見少。西方淨土乃稱法性的無窮大，所以，西方淨土重重無窮的空間，可以容納無限多的往生者。

究而言之，由法性空顯現的西方淨土，本無空間的分別，故能廣狹自在，一毛塵容十方佛刹。維摩丈室，放置三萬二千高廣獅子座，綽綽有餘（此尚屬比量大）；西方淨土稱法性的現量大，如虛空無邊無際，能容納無數衆生。證知阿彌陀佛願力不可思議，西方淨土——實報莊嚴土的功德不可思議。

另外，西方淨土諸往生者，由阿彌陀佛願力加持，蓮華化生，悉受清虛之身，無極之體。類等光磁，無有骨肉的質礙，亦不佔固定位置。猶如花之香氣，日之光亮，往生者數量再多，亦無空間擁擠之滯。彼國人天，若意欲宮殿樓閣，若廣一由旬（一由旬等於40裏），若百由旬，千由旬萬由旬，隨心所成，人人都能如此。又十方世界衆生願往生者，若已生、若今生、若當生，一時一日之頃，算數所不能知其多少，而極樂世界常若虛空，無迫迮相。彼國衆生，住如此虛空之量中，志願廣大，亦如虛空無有限量。極樂世界國土之量，能拓寬衆生的心量，何可思議？

三、性功德

正道大慈悲，出世善根生。

阿彌陀佛因地，見到有些國土的衆生，以愛慾故，則有欲界；以攀緣系著禪定故，則有色界；厭舍色身故，則有無色界。此三界依報皆是違背清淨法性所感生。在此三界中，生死輪迴，有如長夜大夢。在夢中時，不知三界是火宅，唯有東西走戲，不知求出三界，實在是可憐愍者。因此，法藏菩薩不忍衆生苦，興起大悲心，發願我成佛時，要以無上正見的菩提覺道，修集無漏（煩惱）的出世善根功德，成就超出三界的淨土。由於安樂淨土從此大悲心所生故，所以大悲爲淨土之根。

性含多義。(1) 性是本義。言安樂淨土隨順法性，不乖法本。(2) 積習成性。指法藏菩薩積功累德，集諸波羅蜜積習所成。(3) 性指聖種性。追溯法藏菩薩於世自在王佛所，心開意解，悟無生法忍，爾時位名聖種性（登地菩薩）。於此聖種性中，起發四十八大願，修起西方佛刹，即曰安樂淨土。是彼因所得，果中說因，故名爲性。(4) 性是必然義、不改義。如海性一味，百川衆流入者，必爲一味，海味不隨百

川水味所改。安樂淨土諸往生者，無不淨色、無不淨心，畢竟皆得清淨平等無爲法身，以安樂國土清淨性成就故。

如迦羅求羅蟲，其形體微小，若得大風所灌，身體脹大猶如大山，隨着風的大小，其身形亦隨之大小。生極樂世界的衆生亦復如是。往生到彼正道世界，即可成就如阿彌陀佛那樣的大慈悲的出世善根，入大乘正定聚。亦如迦羅求羅蟲，原來本是小身，因風力故而得大身，誠爲不可思議。

四、形相功德

淨光明滿足，如鏡日月輪。

阿彌陀佛因地，見到此土一四天下中有須彌山，山腰有日月晝夜運行，可是日月的光明，只照所行到的一方，不能照到周圍的其他三方面。如東半球是白天，西半球是晚上，這是不理想的。又看到娑婆國中，衆生福報薄，每至夜晚，到處一片黑暗。雖然在居住的屋宅，燃燈點燭，或用電燈來照明，但是燈光還是照近不照遠，最多能照到周邊百尺左右。因此，法藏菩薩發願，他成佛的刹土，到處光明圓滿，而且都是清淨的光亮。有如日月本體，自然具足的光能，是從衆生及所有萬物的自體中，自然顯發，遍照十方，不相障礙，無有間斷。

西方極樂世界萬物的體性，悉皆清淨端嚴，外顯光明華麗，清淨光明有如明鏡之清澈，如日月之光輝，遍一切處。西方淨土的正報（天人聖衆）與依報（樓閣樹林寶地等）的自體中，自然顯發光明，遍照十方，光光互攝，不相妨礙，光明熾盛。所以西方淨土雖有日月星辰，卻顯不出精光，在虛空中住，亦不迴轉運行。

極樂世界一一景物，無非光合之相。阿彌陀佛自性光明稱性變現無數美的形狀，或圓形（蓮華、光臺），或長短方圓諸形狀，或青黃赤白諸顏色，或樂器，或靈禽，或清風等，任運變現，由無而有，從有轉空，妙德難思。西方極樂世界萬物，光色晃曜，盡極莊嚴華麗，結構的和諧與萬物自體光明令西方極樂世界透顯至美的神韻。

修忍辱能得容貌端正，這是如影隨形的自然因果律。十方衆生一得往生極樂世界，無有瞋恚與忍辱的因果殊差。人天的色像，平等地有着佛的妙絕相好，此乃清淨光明加持力所致。西方淨土依正的光明不屬心性變化，而能成辦心性變化之事，誠為不可思議。

五、種種事功德

備諸珍寶性，具足妙莊嚴。

阿彌陀佛因地，見有國土中，衆生資生的衣食住行用品，無非泥土木石，粗劣不堪；而且想要雕金鏤玉的器皿，總是不盡人意，每每千般經營造作，受盡辛苦。所以法藏菩薩不忍衆生苦，緣起大悲心，發願要成就種種事皆微妙莊嚴的淨土，令衆生的衣食住行等資生用具應念而至，珍寶具足不必經營，互相忘情於自然之樂，與淨土諸上善人，攜手共行於化度衆生的佛事，彼此同得於究竟涅槃的佛果。

西方極樂世界萬物悉以種種珍寶構成，無量珍寶具有種種不同的排列組合，致令西方淨土景物具足清淨微妙莊嚴。形相功德表明西方淨土形相的體性是淨光，而形相的構件是珍寶，並和合百千種妙香。淨光、珍寶與妙香致令極樂世界萬物窮微極妙。

極樂世界的地面寶樹、樓觀欄楯、講堂精舍，悉皆七寶（無量珍寶）自然合成；妙衣瓔珞、華果鈴鐸等，悉以珍寶化成。珍寶不僅呈固態，而且還呈現液態。淨土寶池一一池水，七寶所成，流注華間，

尋樹上下。西方淨土種種事，或一寶、或十、百、千種珍寶，隨心稱意，無不具足。若欲令珍寶由有化無，衆寶便自然應念化沒。心得自在，有逾神通，安可思議。縱使以工藝精湛著稱的毗首羯磨天人（帝釋之臣），積思竭想亦無法構圖模製出來。

西方淨土種種事功德，是由阿彌陀佛無漏清淨本性所成就。心淨則佛土淨，是故言“備諸珍寶性，具足妙莊嚴”。

六、妙色功德

無垢光焰熾，明淨曜世間。

阿彌陀佛因地，見到有些國土，彼此優劣不同，由此引發人我高下、是非愛憎、不平等之心，導致貪瞋癡等種種煩惱起現行，造有漏業，受三界生死輪迴苦果，頭出頭沒，無有了期。是故法藏菩薩興大悲心，起平等願，願我國土光焰熾盛，於一切佛土最勝第一，生我國者，容色微妙，非天非人，皆有三十二相，皆當究竟一生補處。安樂淨土的金光，從阿彌陀佛離垢淨業所生，清淨無不成就。

西方極樂世界的種種顯色，悉皆瑩潔無垢，光明熾盛，照曜一切世間，普攝九法界衆生。色彩訴諸視覺，是人們認知外境的初始印象。色彩表現活動、變化、節奏、均衡、深度、幅動、協調等，與人的心靈關聯甚大。極樂世界的景物以金黃色作為原色基調。此金黃色任運變現無量色，形成多樣化統一的視覺景觀，具有極高的審美價值，同時亦能顯發諸往生者的性德慧光。

極樂世界諸往生者皆具紫磨真金色身，寶樹蓮華悉由珍寶合成，或呈對應光色：青色青光，黃色黃光，赤色赤光，白色白光；或呈相配之光色：琉璃色中出金色光，玻璃色中出紅色光，瑪瑙色中出硨磲光，硨磲色中出綠真珠光。冷暖光色相間，互映相輝，由心迴轉。而

在空中飛翔的白鶴、孔雀、鸚鵡、舍利、迦陵頻伽、共命之鳥等，又以絢麗色彩為極樂世界平添一道動態的神妙景緻。

西方極樂世界的萬物色彩，華麗輝煌，其明亮度、純淨度以及調和度，非言語所能描摹，勝過三界所有的光色。其光明照曜事物，則映徹表裏；其光明照曜心識，則終盡無明。光明為佛事，妙德難思。

七、觸功德

寶性功德草，柔軟左右旋。

觸者生勝樂，過迦旃鄰陀。

阿彌陀佛因地，見到有些國土，雖然有貴重的金玉七寶，衆生摩挲喜愛。但寶性堅硬，只能作首飾器具等，不得製成衣服來穿。就算有很名貴的珍珠，也只能供人當為明鏡來玩賞，絕不能用作敷在牀上的臥具，可以安息疲勞的身體。這樣看來，珍寶對人的身體及眼睛，不能同時有樂受和利益，豈不成為互相矛盾嗎？所以法藏菩薩發願，使他成佛的國土中，一切人天大衆，六根接觸六塵，同時都有和樂的感受，沒有違逆的苦受。彼國中的七寶，乃至無量衆寶，都是具足柔軟的本性，使人既可悅目觀賞，又可作衣飾披服；既可莊嚴，又有實際的受用。迦旃鄰陀是天竺國一種柔軟草的名稱，觸摸這種柔軟草能生起快樂的感受，是故以此草來譬喻。觸摸迦旃鄰陀草生起染著的樂受，而觸摸西方淨土柔軟的七寶，能生清淨無著的法樂，伏滅惑業，開顯智慧。訴諸觸覺的地水火風乃至光影，均能令往生者獲得法喜，增長菩提善根。一根遍對一切塵，一塵遍悅一切根，根根塵塵無不稱性融通，自在無礙。

西方淨土黃金地面，覆蓋着適意的樹花，亦柔軟光潔，如兜羅綿，足履其上，沒深四指，隨足舉已，還復如初。八功德水即是液態

的珍寶，往生者沐浴其中，開神悅體。身觸光明，身意柔軟，善根增上。乃至接觸到菩提樹的光影，亦得六根清澈，無諸惱患，住不退轉，至成佛道。清風徐來，吹拂往生者的身體，安和調適，所受快樂猶如煩惱斷盡的阿羅漢。諸往生者安享勝妙觸樂時，不生貪戀執著之心，受樂而無樂想，自心清淨，斷除煩惱，增長功德，成就道業，以觸塵妙樂而修道證果，此事如同愛作菩薩度生之事。愛作菩薩形容端正，令人生起染著心，而愛作菩薩能令生染著心的衆生或生天上，或發菩提心。可見阿彌陀佛善巧願慧不可思議。

八、（水地空）三種功德

地、水、火、風、空五大屬色法，是依報的構件。真如不變之體中，具性善性惡；真如隨緣時，因染淨業而有善惡之用。地大能隨佛界淨心，造作佛身修善之色，正報有八萬四千相好，依報有七寶爲地等；水大依清淨之緣，則池流八德，隨意淺深；風大依清淨之緣，則八種清風，和適舒暢；空大依清淨之緣，則鈴網交絡，萬象莊嚴。西方極樂世界五大隨淨緣之莊嚴，亦即阿彌陀佛清淨心性之外顯。具述如下：

1. 水功德

寶華千萬種，彌覆池流泉。

微風動華葉，交錯光亂轉。

阿彌陀佛因地，見到有些國土，例如我們這個地球，江河大海的水，波浪洶湧，或冰塊橫流，衝擊成災；宇宙洪荒，令人心悸。法藏菩薩見此，興大悲心，願我成佛的刹土，所有流泉池沼，都是與地面上的宮殿樓閣有適當的配合，不深不淺，大小適中；水面上遍佈七寶蓮華作爲莊飾；水池上下內外，衆寶的顏色很有次序，映照在水中；

微風吹髮的五音，自然彼此相和，光色與音聲，都不會雜亂；凡是接觸水並聞水聲的衆生，都得到身心安樂。

西方淨土的池水內具八種功德（八功德水），一者澄淨（異此土的渾濁），二者清冷（異此土的寒熱），三者甘美（異此土的鹹淡劣味），四者輕軟（異此土的沉重），五者潤澤（異此土的涸腐褪色），六者安和（異此土的急暴），七者飲時除飢渴等無量過患（異此土的生冷），八者飲已定能長養諸根四大，增益種種殊勝善根（異此土的損壞諸根及疹戾增病沒溺等）。阿彌陀佛以果覺境界令往生者在享用池流德水時，顯發自性本具的八功德水。

西方淨土的池水，恆應沐浴者的意欲，廣作殊妙的佛事。諸往生者沐浴其中，意欲水之淺深、冷暖、緩急，其水一一隨衆生意，開神悅體，淨若無形，微瀾徐回，波揚無量微妙音聲。諸往生者欲聞佛法，或聞佛法僧聲、波羅蜜聲、止息寂靜聲、無生無滅聲、十力無畏聲；或聞無性無作無我聲、大慈大悲喜舍聲、甘露灌頂受位聲等，隨諸往生者根性好樂，宣說應機之法。其願聞者，輒獨聞之；所不欲聞，了無所聞。如是池水，即乃佛水。此水爲佛事，不可思議。

2. 地功德

宮殿諸樓閣，觀十方無礙，

雜樹異光色，寶欄遍圍繞。

阿彌陀佛因地，見到有的國土很不稱意。例如此土，崇山峻嶺，深谷懸崖，山上處處有枯死的樹木；遍地荊棘，崎嶇荒僻，更有一望無際水天相連的茫茫滄海，令人膽戰心驚。法藏菩薩見此，興大悲願，願我國土，地平如手掌，宮殿樓閣，有如明鏡，十方世界都納入

樓閣的壁柱上，映現清晰，寶樹欄網，地面虛空，互為嚴飾，互相映照。

從地面形態來看，西方淨土寬廣平正，不可限極。無大小江海、丘陵坑坎、荊棘沙磧、須彌土石等山。唯以自然七寶、黃金為地。或以琉璃為地，黃金作道路；或以雜寶為地，琉璃作道路；或以紫金白銀為地，百寶作道路；或以不可說寶為地，還以不可說寶作道路；自然而有種種的排列組合。如是柔軟之寶，轉相間雜，轉共合成，轉相映曜，轉相顯發，光光色色，各各不同，而無雜亂，極具美感。眾寶合成的地面，如清淨明鏡，十方國土淨穢諸相，善惡業緣，一切悉於寶地間顯現，又有各類飄華散落地面，隨色次第，自然而成美麗的圖案，柔軟光潔，猶如地毯，微妙舒適。淨土天人見證此事，止惡揚善之情，自然成就。

從地下莊嚴來說，極樂世界的琉璃地下，有金剛七寶金幢，擎琉璃地，其幢八方，一一方面，百寶所成；一一寶珠，有千光明；一一光明八萬四千色，映琉璃地，如億千日；熾盛顯赫，流光溢彩，映絕日輪。金幢形狀方楞具足，根基中正，穩健如山。與琉璃地，交相輝映。

從地上莊嚴來看，極樂世界周滿眾寶蓮華，微妙香潔；七寶泉池，星羅棋佈；岸邊無數栴檀香樹，吉祥果樹，華果恆芳，修條密葉，交覆於池。下從地際，上至虛空，有無量無數的宮殿樓觀，諸往生者憩居其內，熙怡快樂。宮殿內外，光瑩如鏡；牆壁檐柱上，處處徹見十方佛國，顯示一法具一切法的殊勝妙用。極樂世界行樹欄楯（行樹表慧，欄楯表戒），井然有序，此諸寶樹，由一寶二寶乃至無量寶自然合成。樹量彌高，縱廣彌闊，行行相當，葉葉相次，華果眾多，神變非一。寶樹間亦如一大彩色屏幕，能隨念映現十方無量世界，其清晰度猶如手持明鏡睹其面像。諸寶林樹，皆從阿彌陀佛無漏

心中流出，故無生死漸長之情狀。其諸蓮華泉池，樓閣幢幡，亦是阿彌陀佛無漏性德所成就，妙用無窮。

從上面對極樂世界地面形態、地下莊嚴與地上莊嚴的簡略描述中，可知西方淨土的地功德，不僅具有賞心悅目的審美價值，而且能幫助往生者修道證果。此影為佛事，安可思議。

3. 虛空功德

無量寶交絡，羅網遍虛空，
種種鈴發響，宣吐妙法音。

阿彌陀佛因地，見到有些國土，虛空中常有煙雲塵霧，把本來寧靜的太虛面目，遮蔽不現；更有震烈的大雷、冰雹乃至隕石，從空中降下；不吉祥的天火，彎弓似的虹霓，每每由虛空中出現，令人憂慮百端，毛骨悚然。法藏菩薩見此，興大悲心，願我國土，有七寶交絡的羅網，遍覆虛空，網上掛有鈴鐸，風吹鈴鐸發出的音聲，和諧合律，鳴宣佛道妙法。

西方淨土的菩提樹與七寶林樹上，悉皆彌覆着妙真珠網，一一樹上有七重網，一一網間，有五百億妙華宮殿，其華麗程度如梵王宮殿，諸天童子，自然在中，顯示出極樂世界身土不二的妙境。樓觀堂舍上面，亦同樣羅覆着珍妙寶網，懸諸寶鈴，明妙無比。

極樂世界虛空莊嚴神妙莫測，悉由光明為體作變現。淨土景物諸珍寶，一一各出五百色光，一一光明如華如星如月，上湧虛空，化作光明之臺。光臺兩邊，又有光明變現的樓閣與百億華幢。八種清風從光明而出，鼓動虛空中的無量樂器，演說佛法音聲，清暢哀亮，微妙和雅，令人嘆慕。

各色靈鳥飛翔，晝夜六時，出和雅音，演暢妙法。給極樂世界平添無限生機，亦令淨土聖衆生起希有心、平等心、菩提增上心。彼土衆生，聞到靈鳥說法之音，皆悉念佛念法念僧。如是衆鳥，皆是阿彌陀佛光明變化所作。

極樂世界虛空中，亦有衆多妙華飄散，其中有極樂本土樹華之飄墜，有他方菩薩天人散華以作供養，有極樂本土聖衆自然變現之華，供養阿彌陀佛。晝夜六時，雨天曼陀羅華，賞心悅目，開神啓悟，西方淨土可謂是花卉博覽園。

極樂世界萬物皆以無量寶香合成，萬種溫雅德香，恆常瀰漫在西方淨土。寶香與妙華一樣，巧作佛事，能令聞者，塵勞垢習，自然不起，菩提善根，時時增長。西方淨土虛空功德寓佛事於美的享受中，諸往生者任運深得法益，此聲爲佛事，焉可思議。

綜上所述：西方極樂世界功德莊嚴，具有全方位多層面立體性的特點，舉體是美不勝收、妙不可言的解脫境界。隨文作觀，尚能獲得良深法益，更何況真實徜徉於彼土。如是美妙殊勝的淨土，吾人宜應至誠求生。

九、雨功德

雨華衣莊嚴，無量香普燻。

阿彌陀佛因地，見到有些國土的衆生，想以名貴的華香幢幡寶蓋等供養三寶，增進自己的福慧，然囿於業重福薄，無力置辦，每每懊喪悲嘆。因此法藏菩薩便發起大悲心願，在自己成佛的刹土，圓滿衆生供佛種福田的心願，諸種供具應念而至，並無絲毫的短缺。雨適時而無洪濤之患，表安樂淨土無累情之物。故以雨作比喻。

極樂世界，風吹散華，遍滿佛土，隨色次第，而不雜亂；柔軟光澤，馨香芬烈。有衆寶蓮花，周滿世界，一一寶華，百千億葉。其華光明，無量種色。青色青光，白色白光，玄黃朱紫，光色赫然。焯焯燦燦，明曜日月，一一華中，出三十六百千億光；一一光中，出三十六百千億佛，身色紫金，相好殊特；一一諸佛，又放百千光明，普爲十方說微妙法。如是諸佛，各各安立無量衆生於佛正道。蓮華爲佛事，安可思議。

十、光明功德

佛慧明淨日，除世癡闇冥。

阿彌陀佛因地，見到有些國土的衆生，雖復頭頂上有日光明照，然內心卻爲愚癡無明所暗蔽，沒有光明智慧相。是故法藏菩薩願言，願我成佛時，所有的萬物都有光明，這些光明能除愚癡闇冥，使一切衆生皆得入佛智慧，皆當成佛。令往生者沐浴妙光，伏斷煩惱，悟證佛智。

阿彌陀佛以光明作佛事，在自佛國土，助成諸往生者的道業；於他方世界，照攝念佛衆生往生淨土。極樂世界光明，從阿彌陀如來智慧報起，蒙光明照觸者，無明黑暗，終必消除。光明非智慧，而能有智慧之妙用，焉可思議。

阿彌陀佛光明妙德亦凝聚在六字洪名中，淨業行人執持佛號，即能感遇佛光，佛聲不斷光不斷，佛我聲光成一片。十方衆生信願持名，蒙光往生，因光成佛。淨宗念佛法門之便捷，彌陀光明之妙用，可謂登峯造極。

十一、妙聲功德

梵聲悟深遠，微妙聞十方。

阿彌陀佛因地，見有國土，雖有世間善人，但此善人的名稱，傳佈不遠，僅及一鄉一城一國；另有名聲雖較遠，但其事蹟無非世間法，不算微妙；或名聲妙遠，但不能令衆生悟入諸法實相，超出三界輪迴。有如上所說的幾種原因，法藏菩薩才發願：要以妙聲功德莊嚴國土。若人只要聞到安樂淨土之名，必然會知道彼國阿彌陀佛不可思議本願神力，油興往生見佛之心，即可如其所願，往生彼國。

極樂世界的諸種音聲，皆如梵音清淨，能令聞者頓息熱惱，明心見性。阿彌陀佛西方極樂世界名聲遠播十方世界，十方衆生聞到阿彌陀佛極樂世界名字，至心信樂，欲生彼國，十念乃至一念，即可往生。一俟生彼土，花開見佛，悟無生忍，得不退轉，究竟成佛。證知阿彌陀佛極樂世界妙聲功德之殊勝，此以國土名字爲佛事，安可思議。

法法平等，無有高下，然念佛法門能令凡夫帶業往生，橫超三界，速疾成佛，此乃阿彌陀佛不共之妙法，其功德利益最尊第一。是故十方諸佛推讓其德，俾令諸佛無邊功德海，悉入彌陀一佛之中；勸令十方衆生悉入阿彌陀佛一乘願海，往生淨土，圓成佛道。《阿彌陀經》雲：“如是等恆河沙數諸佛，各於其國，出廣長舌相，遍覆三千大千世界，說誠實言，汝等衆生，當信是稱讚不可思議功德，一切諸佛所護念經。”十方諸佛稱讚，始能令阿彌陀佛極樂世界名聞遐邇，普攝無邊衆生，會歸西方淨土。此正顯阿彌陀佛諸佛稱名讚歎願之成就。若無此願，吾人從何得聞阿彌陀佛名號功德與西方淨土清淨莊嚴？若前所未聞，又何由發起求生彼土之勝願？可見妙聲功德寓意之深遠。

十二、主功德

正覺阿彌陀，法王善住持。

阿彌陀佛因地，見到有些國土，設若羅刹做國王，那個國家必然彼此殺害，互相吞啖，這樣便成爲羅刹鬼國了。若轉輪聖王出世，必以十善業道教化衆生，則民衆相觀爲善，國泰民安，祥和無慮。所以國王是一個國家興衰治亂的根本。由此法藏菩薩發願，願我成佛的國土，經常有佛住世，以佛法教化攝受衆生，相續不斷，盡未來際。住名不異不滅，持名不散不失。如以不朽藥塗種子，在水不爛，在火不焦，得因緣則生。何以故？不朽藥力故。若人一生安樂淨土，後時意願回入三界教化有緣衆生，舍淨土命，隨願得生他方國土。雖生三界煩惱稠林中，菩提種子，畢竟不朽。何以故？以經阿彌陀佛神力加持故。

阿彌陀佛是西方極樂世界的法王，能善住持西方淨土，幫助淨土聖衆速成正覺，攝受他方衆生往生極樂；不動道場，遍應十方，弘宣妙法，安立無量衆生於佛正道。

西方淨土盡未來際，皆是正法住世，悉由法王住持。當來曠遠不可計劫，阿彌陀佛化緣既盡，當般涅槃。阿彌陀佛般涅槃後，正法住世等佛壽命。阿彌陀佛正法滅時，觀世音菩薩即示現成佛，號普光功德山王如來，其佛國土，名衆寶普集莊嚴。又經無量劫後，普光功德山王如來化緣既盡，當般涅槃，法滅盡已，大勢至菩薩示現成佛，號曰善住功德寶王如來，永無涅槃時。證知西方極樂世界佛佛相傳，悉由法王住持，無有像法末法。

阿彌陀佛住持西方淨土，將來示現涅槃，觀音勢至繼位傳燈，如此事相乃是佛與衆生機感互動之現象，隨衆生心，應所知量。從深層理體來看，西方三聖一體無二，雖說觀音勢至繼法王位，實則與阿彌陀佛住持說法無二無別。這充分體現出阿彌陀佛住持西方極樂世界的大善巧，值得吾人深思。

十三、眷屬功德

如來淨華衆，正覺華化生。

阿彌陀佛因地，見到有些國土的衆生，從母胎出生，整個身體，無非是骨肉筋血，在胞衣中長成，又在母腹中與糞尿共處，種種不淨。或見到三公九卿的高貴人物，往往生出精神錯亂或疑狠妒嫉的兒子，或愚弱無能者與下賤的女人，每每能生出超絕出衆的人才。如是父子智愚、貴賤相殊的情形，遇到別人的嘲諷與輕視，自然會覺得恥辱與慚愧。所以法藏菩薩發願，要使他成佛的國土，所有人天大衆及三乘聖賢，完全由如來的清淨正覺蓮華中出生，沒有善惡好醜智愚貴賤的差別，更不會有稱譽或毀辱的事，菩提眷屬清淨平等。

蓮華是十方念佛行人的託質之所，是卸卻凡夫軀殼的玄妙宮殿，安養慧命之神奇舍宅。蓮華極具淨宗表法內涵，蓮華因果同時，花開果現，猶如念佛時即見佛時，見佛時即成佛時；又如求生時即往生時，往生時即度生時。另外，蓮華的隱顯隨宜，主伴相參，勝劣分明，動靜一源，感應冥符等特質，均與淨宗念佛法門關聯甚密。

西方淨土諸往生者，得阿彌陀佛威神願力加持，如佛色相，清淨莊嚴，顯發自性功德，神通自在。淨土經典廣贊極樂世界天人聖衆自利利他的殊勝功德，顯示主伴圓融具德的妙旨。阿彌陀佛色像就像大圓鏡，吾人身體就如摩尼珠；阿彌陀佛的法身入我身中，我身常入彌陀軀。阿彌陀佛與眷屬一體無二的狀況，令諸往生者獲得極其超勝的功德。同一念佛無別道，通乎法界皆兄弟。眷屬無量，焉可思議。

十四、受用功德

愛樂佛法味，禪三昧爲食。

阿彌陀佛因地，見到有些國土的衆生，爲了維持生命，及得到豐厚的衣食享受，往往不擇手段，弱肉強食，殺害衆生，冤冤相報，無

有了期，殊可悲痛！是故法藏菩薩興大悲願，願我國土，以出世的禪定爲食，永絕其他世間有漏的飲食。極樂世界諸人天常在正定中，由禪定三昧所現百味飲食，以定中意識見色聞香，身體便感受舒適喜悅，再無須其他飲食。飲食用訖，自然化去；如欲需用，又復現前，自在如意。

諸往生者在物質與精神諸方面，均能獲得自在圓滿的享受。在物質生活方面，衆寶妙衣、冠帶瓔珞、七寶鉢器、百味飲食、珍妙舍宅、蓮臺輪寶等衣食住行資生用具，悉皆應念現前，無不滿足。極樂衆生以佛法味，禪及諸三昧爲食（法喜食），無須段食來資養生命，只是由於習氣使然，故有飲食隨念現前之事。一念回光，實無食者。不食而資命，是乃阿彌陀如來滿足本願故。乘佛願爲我命，焉可思議。

在精神享受方面，極樂聖衆最大的快樂是聞法之樂。西方淨土中，有情（正報）與無情（依報六塵），悉能演暢妙法，極樂世界天人聖衆隨時聆聽佛法，獲得殊勝法益。西方淨土亦是音樂之都，諸往生者隨其意欲，隨時隨處都能欣賞到雅正的音樂。影視欣賞亦能在寶樹間，壁柱上，隨時駐足（或趺坐）而得到視聽滿足。遊方參學的雅緻亦能得到盡興的滿足。於一食頃，能到十方佛刹觀光遊歷，供佛聞法，弘法利生，可謂盡逍遙灑脫之極致。

對比娑婆世界物質的匱缺，競爭的嚴酷，精神生活的貧乏與扭曲，極樂世界受用功德不可思議，阿彌陀佛隨順衆生渴求幸福美滿的意欲，給予究竟圓滿的快慰。吾人應求往生彼土，安享現成福報。

十五、無諸難功德

永離身心惱，受樂常無間。

阿彌陀佛因地，考察十方佛國，見到有些刹土的衆生，常受苦難的煎迫。譬如娑婆世界衆生即有八苦——生、老、病、死、愛別離、怨憎會、求不得與五陰熾盛，此八苦恆常逼惱衆生身心。身爲苦本，心爲惱端，恆常纏縛衆生。寵辱無常，樂極生悲。八難是地獄難、畜生難、餓鬼難、長壽夭難、北鬱單越難、盲聾喑啞難、世智辯聰難、生在佛前佛後難。此八難障礙衆生見佛聞法修道的機緣。由是阿彌陀佛發願，要令自己成佛的國土，無有衆苦諸難，但受諸樂，不聞三途惡惱苦難之名；尚無假設，何況實苦，但有自然快樂之音，是故西方淨土名爲極樂世界。

極樂世界無有八苦，具言之：彼國蓮華化生，則無生苦；寒暑不遷，則無老苦；身離分段生死，則無病苦；壽命無量，則無死苦；無父母妻子，則無愛別離苦；諸上善人同會一處，則無怨憎會苦；資生用具應念而至，則無求不得苦；觀照空寂心得清涼，則無五陰熾盛苦。西方淨土亦無三苦（苦苦、壞苦、行苦），諸往生者離欲清淨，則無苦苦；依正二報，無衰無變，則無壞苦；超過三界，則無行苦。

極樂世界無有八難，具言之：西方淨土諸往生者，無貪瞋癡三毒之因，不造惡逆之業，故無地獄餓鬼畜生三途之難；聽聞正法入正定聚，不墮無想，故無長壽夭難；雖受極樂，而常受佛教化，故無北鬱單越難；六根清淨，明利黠慧，故無盲聾喑啞難；阿彌陀佛今現在說法，經無量劫後，觀音勢至次第補法王位，故無佛前佛後難。極樂世界諸往生者，有身有心，而受樂無間，安可思議。

極樂世界無諸難功德，令十方苦難衆生油然而生無限神往。世紀末的現代娑婆衆生，舍往生西方淨土一途，欲求遠離身心逼惱、免除天災人禍的恐懼、常受安樂，不可得也。吾人對此應有清醒的認識與高度警覺。

十六、大義門功德

大乘善根界，等無譏嫌名，

女人及根缺，二乘種不生。

大義門即是大乘義門。如人進入城市，得門則入。若人得生極樂世界者，是則成就大乘之門。阿彌陀佛因地，見有國土，雖有佛如來賢聖等衆，由於國土惡濁故，佛不得已由實施權，方便將一乘法，分別說爲三乘。是故法藏菩薩願言：使我國土所有生者，皆是發大乘心的菩薩，同享大乘平等法味，同證無上正等正覺。平等一相，絕對沒有二乘、女人、根缺人等可譏嫌的體相與名稱。

大義門功德顯示阿彌陀佛究竟濟度衆生的悲智。十方佛剎中，尤其在娑婆忍土，發心固且不易，障道因緣尤多，欲護持菩提心不退墮，實非易事。諸佛慈悲油興護念佛弟子修行令其不退。阿彌陀佛安立西方淨土，實爲接引十方五乘根性的衆生往生彼土，令其速成佛果。如聲聞以實際（偏真涅槃）爲證，計不應更生佛道根芽；而阿彌陀佛以本願不可思議神力，攝令生到彼土；又復以威神願力生起此類聲聞無上道心。譬如鳩鳥入水，魚蚌鹹死；犀牛觸之，死者皆活。如此不應生起的菩提心芽而令生起，甚爲奇特。又十方衆生，修小乘戒行，願往生者，亦可得蒙彌陀願力加持，往生淨土；但到彼土先證小乘果位，證小乘果位已，即轉向大乘，一轉向大乘以去，更不退生二乘之心，故名二乘種不生。可見成就往生，就等於穩操成佛的勝券，大乘之門完全敞開。有如是殊勝利益，所以十方恆沙諸佛，殷勤勸勉吾人，當信是不可思議一切諸佛所護念的淨土法門。

十七、一切所求滿足功德

衆生所願樂，一切能滿足。

阿彌陀佛因地，見有國土，或有名高位重的衆生，樂欲隱逸遁世而不可得；或種性鄙劣，欲出人頭地而無望；或壽命修短由業力所制，不由自己主宰，如阿私陀仙人。有如是等爲業風所吹，不得自在。是故法藏菩薩願言，使我成佛的國土，滿足諸往生者的一切意願，獲大自在。

西方極樂世界能滿足十方九法界衆生各種層次的需求，諸如：女人大多厭女羨男，所以淨宗有臨終往生轉女成男以滿其願；三途衆生悉願出離苦報，所以彼國以無三惡道以滿其願；衆生趨樂避苦，希求長生不死，彼國以無有衆苦但受諸樂，個個壽命無量以滿其願；諸天逸樂，難免輪迴，彼國以永脫輪轉，勝過三界之樂以滿天人所願；他方刹土二乘根性難生佛道根芽，彼國能使聲聞復生無上道心，圓成佛道以滿其願；大乘菩薩自力修道，動經無量劫，始得成佛，中途亦常退轉，彼國令往生者速證不退轉位，速證菩提以滿菩薩上求下化之願等等。總之，如上十六種功德昭示：極樂世界悉能滿足十方諸往生者各層次的所有願求。

一切所求滿足功德亦是阿彌陀佛願力所致。極樂世界由阿彌陀佛性德所流現，性德開顯則有求必應。帶業往生的凡夫，得阿彌陀佛威神願力加持，能得到與法身大士同等的神通享受。正如太子降生，安享榮華富貴，不是自己掙來的，而是現成安享父王之福報，諸往生者在西方淨土的情形，亦復如是。可見成就往生淨土一願，就等於滿足一切願。吾人應深契這個圓頓義理，由此發殷重心，傾一生心力專求往生，則一了百了。

綜上所述，西方極樂世界依報功德，無量無邊，贊莫能窮。上述十七種功德只是擷其有代表性者，作滄海一粟般的描述。略說極樂世界十七種莊嚴功德成就，示現阿彌陀如來自身利益大功德力成就，利益九法界衆生功德成就故。

阿彌陀佛極樂世界無盡莊嚴，乃第一義諦妙境界相。十七種功德，具有觀行境界之次第。第一種清淨功德——觀彼世界相，勝過三界道是總相，後十六種功德是別相。

十六種別相功德中，先觀察西方淨土的量功德（空間的廣袤）；既知淨土之廣量，此量以何為體性，是故觀性功德（出世善根）；此善根顯現何種相狀，所以次觀形相功德（淨光為體）；既知形相，宜知形相由什麼構成，是故次觀種種事功德（衆寶構成）；既知種種事功德，宜知種種事外顯的妙色，是故次觀妙色功德（瑩潔無垢）；既知妙色功德，此色有何觸受，是故觀觸功德（清淨柔軟）；既知身觸，應知眼觸，是故次觀水功德（八功德水，適意說法），地功德（七寶合成），虛空功德（寶網交絡）三種功德莊嚴；既知眼觸，應知鼻觸，是故次觀雨功德（香氣普燻）；既知身眼鼻等觸受，宜應離染著，是故次觀光明功德（慧光破癡暗）；既知慧光淨力，宜知名聲遠近，是故次觀妙聲功德（名聲開悟衆生）；既知聲名，宜知誰為增上，是故次觀主功德（阿彌陀佛善住持）；既知有教主，誰為主眷屬，是故次觀眷屬功德（蓮華化生）；既知眷屬清淨無染，宜知此眷屬如何受用，是故次觀受用功德（資生用具應念即至）；既知諸往生者受用具足，宜知此受用有無厄難，是故次觀無諸難功德（唯樂無苦）；既知諸往生者無有苦難，為何能免諸難，是故次觀大義門功德（純一菩薩法界）；既知諸往生者悉發菩提心，宜知是否圓滿，是故次觀一切所求滿足功德（有求必應）。證知，十七種依報功德以大圓滿為終結。

十七種總相別相功德，具有內在的邏輯關聯，符合緣起律。令見聞者，不僅能釋除對西方淨土的種種疑惑，生起清淨信心，而且依此次第觀察淨土相狀，必定成就往生，其力用與《觀經》十六妙觀有異曲同工之妙。吾人觀想西方淨境，即是以佛法身熏習自心，真如燻無

明，如是久久，自成革凡成聖之效用。吾人討論西方極樂世界依正莊嚴，深解義趣，增進觀力，便能獲得不可思議的法益。

第三節 西方淨土正報莊嚴功德

西方淨土正報功德包括阿彌陀佛莊嚴功德與諸菩薩聖衆莊嚴功德。正報莊嚴功德中有主有伴。阿彌陀佛是主，諸菩薩衆爲伴，主伴圓融，如衆星拱北、綠葉紅花，相得益彰。茲分述如下。

一、阿彌陀佛莊嚴功德

阿彌陀佛是西方極樂世界的教主。阿彌陀佛因地——法藏菩薩啓結四十八大願後，於無量劫，積植德行，不起貪瞋癡欲諸想，不著色聲香味觸法，但樂憶念過去諸佛所修善根。善護口業，不譏他過；善護身業，不失律儀；善護意業，清淨無染。久遠劫來，備修菩薩六度萬行，故圓成佛道時，感得身口意三業的殊勝果報。天親菩薩從阿彌陀佛無量功德成就中，擷取八種概述之。

1. 座功德

無量大寶王，微妙淨華臺。

阿彌陀佛因地，見到他方國土，一生補處菩薩於最後一生，坐在吉祥草上面成佛。如釋迦牟尼佛便是如此。佛座只是普通的吉祥草，佛身又是老比丘相，使人見到時，不會生起增上信，增上恭敬，不生增上愛樂，由是不生增上修行，這對衆生來說，是莫大的損失。是故法藏菩薩願言，我成佛時，要以無量大寶王，微妙清淨蓮華臺以爲佛座，極盡華麗莊嚴之致。

《觀經》具載阿彌陀佛的華座形量：蓮華有八萬四千葉，每片蓮葉最小也有一萬里（250由旬），一一蓮葉有數百種珍寶異色，每一葉瓣，有八萬四千筋脈，猶如天然妙畫。每條筋脈輻射八萬四千道光

明。一一蓮葉之間，有數百億摩尼珠王作莊飾，一一摩尼珠又放數千道光，光明變現寶蓋。阿彌陀佛寶座的華色形量，超絕殊勝。

蓮華的臺座由能勝寶（釋迦毗楞伽寶）綴成，上面有金剛、赤色寶、梵摩尼等珍寶與妙真珠網作莊嚴校飾。蓮華臺上面，自然而有四支臺柱般的寶幢，一一寶幢，如百千萬億須彌山，極為壯偉挺拔。寶幢上彌覆着由五百億微妙寶珠綴成的幔幕，猶如夜摩天王宮的珠網。一一寶珠放八萬四千光，一一光又變現出八萬四千異種金色。一一金色遍灑極樂國土，處處變化，隨機緣變現種種稀有獨特的相狀。或現金剛臺，或現真珠網，或現雜華雲，於四面八方，隨諸往生者的根性慾樂，隨意變現，施作佛事。如是等事，出過數量。

如是華座妙德，本由法藏菩薩願力所成。《觀經》開示：若慾念彼佛者，當先作此華座想……此想成者，滅除五萬億劫生死之罪，必定當生極樂世界。

2. 身業功德

相好光一尋，色像超羣生。

阿彌陀佛因地，見到有的佛，其三十二相之一的身光，僅有一丈，與世間人比較起來，沒有多大的超勝。例如：世間的轉輪聖王，同樣也有三十二相，不過沒有佛的那麼明顯而已。又如釋尊的堂弟提婆達多，也有三十相，唯少肉髻頂相及眉間白毫相二種，致令當時摩竭陀國的阿闍世王，心神迷惑錯亂，對提婆達多敬奉如佛，大施供養。再如佛世六師外道之一的刪闍耶，輕視世尊，公然敢與佛陀對抗。由此，法藏菩薩發願，要莊嚴不可思議身業，使一切衆生信敬尊重，而獲離苦得樂之大利。

阿彌陀佛的相好光明，尊特殊勝。《觀經》記載：阿彌陀佛身高六十萬億那由他恆河沙由旬，身如百千萬億夜摩天閻浮檀金色，眉間白毫，右旋宛轉，如五須彌山（一須彌山的高度有8萬4千由旬，縱廣亦爾），佛眼如四大海水，青白分明（一海有8萬4千由旬，四海共33萬6千由旬）。阿彌陀佛的周身毛孔演出光明，光明熾盛如須彌山，阿彌陀佛的圓光，如百億三千大千世界，於圓光中，顯現百億那由他恆河沙化佛；一一化佛，亦有衆多無數化菩薩以爲侍者。阿彌陀佛有八萬四千相，一一相中各有八萬四千隨形好；一一好中復有八萬四千光明；一一光明遍照十方世界念佛衆生，攝取不捨。贊佛偈即依據《觀經》文句而作：“阿彌陀佛身金色，相好光明無等倫，白毫宛轉五須彌，紺目澄清四大海，光中化佛無數億，化菩薩衆亦無邊，四十八願度衆生，九品鹹令登彼岸。”

阿彌陀佛報身莊嚴，一一相好光明，皆具攝化衆生之妙用，令觀想佛相的行人，得到破惑開慧的法益。阿彌陀佛身名法界身，是身不行他緣，但遍入一切衆生心想中。當衆生心想佛時，佛身相好，顯現衆生心中。譬如水清則色像現。水之與像，不一不異。阿彌陀佛深廣不可測量的智慧就於吾人憶佛念佛中引發出來。阿彌陀佛身業神妙，應化無方，能令衆生隨類而見，隨根性優劣、所見身相大小、顏色明暗等各各不同，而各得相應的利益。誠如《觀經》所云：以觀佛身故，亦見佛心，佛心即大慈悲心，以無緣大慈、同體大悲，攝諸衆生往生淨土。吾人睹見阿彌陀佛相好光明，便可領略到阿彌陀佛平等救度我等衆生之願心，引發吾人信願持名、求生安養的善根，證知造像功德無量。

阿彌陀佛從法身流現報身，具無量相好光明，非是凡夫心力所能起觀。阿彌陀佛以宿願力，從報身流現應化身，令觀想者，必得成就。阿彌陀佛神通如意，於十方國變現自在。或現大身，滿虛空中；或現小身，丈六八尺。所現之形，皆真金色。圓光化佛及寶蓮華，如

報身所示相類。阿彌陀佛法報化三身一體，隨機顯現，以佛身莊嚴引發淨業行人的自性莊嚴，契證真如實相。證知阿彌陀佛身業利生功德不可思議。

3. 口業功德

如來微妙聲，梵響聞十方。

阿彌陀佛因地，見到有些佛成佛的名聲，似乎不很尊貴。例如釋迦牟尼佛成佛不久，一日在樹下端坐，便有一位婆羅門，推着車，到佛面前，直呼瞿曇，這種輕視的態度，是非常的不恭敬。又釋尊在菩提樹下初成正覺，天人歡喜，輾轉相告，但也只限於三千大千世界以內，並不能名揚十方世界。是故法藏菩薩發願，要使他成佛的微妙名聲，能播揚十方無量世界，而且要使聞其佛名的衆生，都能悟證無生法忍。

阿彌陀佛的音聲，清淨微妙，普聞十方，能令十方衆生得到不可思議的法益。十方世界菩薩往詣極樂世界，聽聞阿彌陀佛說法，見到阿彌陀佛口中放出的光明，即證不退轉位，受記成佛。阿彌陀佛的音聲內具八種特質：(1)調和聲（大小得中）；(2)柔軟聲（言無粗獷）；(3)諦了聲（音聲哀妙，如迦陵頻伽）；(4)易解聲（簡潔明瞭）；(5)不誤聲（言無錯失）；(6)不女聲（其聲雄朗）；(7)廣大聲（言無怯懼）；(8)深遠聲（臍輪發生，猶如雷震）。

阿彌陀佛以此內具八種妙質的音聲，演暢佛法，普令聞者心生歡喜，和融敬服，悟證甚深之理。一音說法，各類根性衆生各得悟解，各各自謂佛專爲我說法，親切自然。然根機未熟的衆生，聽而不聞。

阿彌陀佛的音聲圓融無礙，一音中具一切音，一切音即一音，一音應一切音，衆生隨機所聞，音聲與內容各有不同，隨衆生根，皆令

歡喜，各生意解。阿彌陀佛音聲之神妙，不可思議。

阿彌陀佛的口業功德亦內具在彌陀名號中，淨業行人執持名號，亦與阿彌陀佛音聲妙質相溝通，如染香人，得佛的梵音氣氛。此念佛人，往生成佛，即名妙音如來。

4. 心業功德

同地水火風，虛空無分別。

阿彌陀佛因地，見到有些佛說法，作種種分別。這是黑業（即惡業），這是白業（即善業），這是不黑不白業（即無記性業）。那些是下法（即聲聞乘法），那些是中法（即緣覺乘法），那些是上法（即菩薩乘法），那些是上上法（即一佛乘法）。像有如此的無量差別品類，似乎有如世人的分別心。是故法藏菩薩發願：願我成佛時，佛心不執著於諸法虛妄的名相，一一會歸諸法平等的實相。

阿彌陀佛心業功德如地、水、火、風、虛空，具足大乘五分法身之德。平等如大地，能普載一切精粗美惡之物（定平等法身功德）；清淨如水，洗諸塵垢（戒平等法身功德）；熾盛如火，燒煩惱薪（慧平等法身功德）；不著如風，無諸障礙（解脫平等法身功德）；曠若虛空，大慈平等（解脫知見平等法身功德）。阿彌陀佛以如此殊勝心業功德，普度衆生，不生分別。

阿彌陀佛的心性，靈明洞徹，湛寂常恆，並非同於地水火風空五大的無知覺。阿彌陀佛契證法性平等的空性，把虛妄分別的第六識轉為無分別的妙觀察智，將執我的第七識轉為平等性智，染淨相雜的阿賴耶識轉為大圓鏡智，心光遍照微塵國土，阿彌陀佛的畢竟平等的意業（心業）得以成就。

綜上所述：阿彌陀佛身口意三業功德，深具攝化衆生之妙用，凡夫衆生以身口意三業造作衆罪，輪轉三界，無有窮已。是故阿彌陀佛莊嚴身口意三業，用治衆生虛誑三業。

曇鸞大師《往生論注》中如是概述三業。

身業：衆生以身見故，受三途身、卑賤身、醜陋身、八難身、流轉身，如是等衆生，見阿彌陀如來相好光明身者，如上種種身業繫縛，皆得解脫，入如來家，畢竟得平等身業。

口業：衆生以驕慢故，誹謗正法，毀訾賢聖，捐庠尊長，如是人應受拔舌苦、啞啞苦、言教不行苦、無名聞苦，如是等種種諸苦衆生，聞阿彌陀如來至德名號，說法音聲，如上種種口業繫縛，皆得解脫，入如來家，畢竟得平等口業。

意業：衆生以邪見故，心生分別，若有若無，若非若是，若好若醜，若善若惡，若彼若此，有如是等種種分別，以分別故，長淪三有，受種種分別苦、取捨苦，長寢大夜，無有出期。是諸衆生，若遇阿彌陀如來平等光照，若聞阿彌陀如來平等意業，是等衆生，如上種種意業繫縛，皆得解脫，入如來家，畢竟得平等意業。

阿彌陀佛身口意三業功德即凝聚在六字洪名中，淨業行人執持名號，即能以佛功德淨化、轉換凡夫染穢的身口意三業，香光莊嚴，與佛德氣息相溝通。

5. 大衆功德

天人不動衆，清淨智海生。

阿彌陀佛因地，見有如來說法時，座下的弟子們根性願欲各有不同。有求人天福樂的，有求自了生死的，有不求自度先度人的，有正

直舍方便，但求無上道的。其中有的未得謂得，未證言證，成大妄語，墮落無間地獄，如提婆達多者是。或得少爲足，或遇緣退轉等。又有正定聚、邪定聚、不定聚三類的不同，所以佛的弟子種種，既不純一無雜，也就不會有清淨海衆的莊嚴。是故法藏菩薩興願，願我成佛，所有天人，皆從如來智慧清淨海生，不宿二乘雜善中下死屍。不動者，表言極樂世界天人成就大乘根性，不可傾動。

阿彌陀佛住持西方極樂世界，願力廣大，普度衆生，十方世界若天若人若聖衆，如衆星拱北辰，似百川赴巨海，得阿彌陀佛願力的加持，悉皆往生彼土。阿彌陀佛初會的往生者無央數，成佛十劫的時間內，西方淨土天人聖衆的數量，非是算計譬喻所能知。

西方極樂世界諸往生者，悉是入正定聚的不退轉菩薩，純一無雜，智慧清淨，悟諸法實相，得六神通，修行具足，爲諸佛所稱讚。其中如彌勒菩薩一樣的一生補處菩薩，數量也極多，不是算數所能算得清的。可見，西方極樂世界蓮池海會，聖衆無量，聖德無極，佛中之王的阿彌陀佛所感召的菩薩眷屬，功德殊勝亦復最尊第一。

6. 上首功德

如須彌山王，勝妙無過者。

阿彌陀佛因地，見有如來弟子種種良莠不齊，或有剛強不調，如提婆達多之流；或有請佛在其國境內結夏安居，應當日日送飲食供養，可是這位阿耆達國王竟然廢忘不記，使得佛陀及五百比丘，三月中唯食馬麥度日。有如是等事發生，似佛的上首弟子，沒有足夠的德行，盡到助佛教化的職責。所以法藏菩薩發願：我成佛的極樂世界，唯有佛爲法王。沒有一般世俗的天王人王，個個虛心而往，得道而歸，絕沒有生心敢與佛抗禮齊等者。

上首弟子的德業如須彌山王，高大勝妙，巍峨不動，一切世間無能超勝。在無數上首弟子中，觀世音菩薩與大勢至菩薩最尊第一，威神光明，普照三千大千世界。此二菩薩於娑婆界，修菩薩行，往生極樂世界，作阿彌陀佛的二大脅士，襄助阿彌陀佛廣作佛事。在極樂世界，觀音勢至兩菩薩常在阿彌陀佛左右坐侍正論。佛常與是兩菩薩，共對坐議八方上下去來現在之事。觀世音菩薩大悲救苦，十方衆生若遇急難恐怖，但自皈命觀世音菩薩，無不得解脫。大勢至菩薩以智慧光普照十方衆生，令離三途險道，尤其以智光攝受十方念佛衆生，歸於西方淨土。西方三聖三位一體的聖格，寓意深廣。

西方三聖內具甚深的表法內涵，阿彌陀佛表本覺，觀音勢至表始覺。佛是果覺性德，菩薩是因地修德；修德有功，性德方顯。修德的二大科目：慈悲與智慧，慈悲即是尋聲救苦，廣行六度（觀世音）；智慧即是信願持名，求生淨土（大勢至）。悲智雙運，抵達阿彌陀佛所（無量光壽），始覺契合本覺，成究竟覺，圓滿菩提，歸無所得。

7. 主功德

天人丈夫衆，恭敬繞瞻仰。

阿彌陀佛因地，見到有的國土中，其教主雖有大衆弟子，但其中往往有對教主不恭敬的事。例如：釋迦本師有一次在說法中，一位從外道來入佛門的比丘，站起來向佛提出十四難問，並對佛說：“如果不給我解答，我當脫離僧團，去學其他的教門。”因為這十四難問，是外道的邪計邪見，無有事實，所以佛沒有解答（置答）。這位比丘，便舍戒還俗。又如居迦離比丘誹謗舍利弗，佛三度呵責他不要誹謗，居迦離三次皆不接受佛的呵責。再如佛世，有些外道假裝信佛，來到僧團出家，經常伺求佛及弟子的短處，要想破壞僧團毀滅佛教。還有此土的第六天魔經常對佛作種種障礙留難之事，有如是種種對佛

不恭敬的事相。所以法藏菩薩發願：使我成佛，國中天人大眾，對教主恭敬無倦。

西方淨土天人聖眾，皆具三十二種大丈夫相，對教主阿彌陀佛恭敬奉侍，無有疲厭。在阿彌陀佛座下，或聆聽妙法，或以華香伎樂散作供養。極樂聖眾對阿彌陀佛威德的恭敬瞻仰，顯現出主伴圓融具德的妙用。

阿彌陀佛願力廣大，吸攝菩提眷屬之力也極強，無量劫與眾生廣結法緣，故往生彼國的眾生也甚眾。十方世界諸菩薩眾，鹹以尊重心，往詣極樂國；奉諸珍妙供養，暢發和雅音聲，歌贊阿彌陀佛。前後往來，絡繹不絕。阿彌陀佛的菩薩眷屬恭敬圍繞，法爾自然，不可思議。

阿彌陀佛的主功德，除了因緣與法爾自成外，還體現出阿彌陀佛攝化眾生的方便。一切眾生從初發心到圓成佛道的全過程，皆須從恭敬三寶中獲益。有一分恭敬，則消一分罪業，增一分福慧；有十分恭敬，則消十分罪業，增十分福慧。阿彌陀佛願求天人聖眾恭敬圍繞，並非虛榮心，而是為諸往生者速證菩提作增上緣。

8. 不虛作住持功德

觀佛本願力，遇無空過者。

能令速滿足，功德大寶海。

阿彌陀佛因地，見到有的佛只有聲聞僧，沒有菩薩僧，也就沒有求無上佛道的大心眾生，這是不圓滿不究竟的。又有遇佛出世，隨佛出家，非但沒有證果了生死，反而墮落三惡道，如善星、提婆達多、居迦離等是。又有人發菩提心修菩薩道，後遇惡因緣，退入聲聞辟支佛地，如舍利弗往昔之事。法藏菩薩見到諸佛化跡中，有如是等缺

失，所以發願：使我作佛時，凡有見聞者，皆悉速疾成就無上佛果。觀察阿彌陀佛成就不虛作住持功德，乃在因地由法藏菩薩所發四十八大願，願願圓滿成就。這種本願力是安樂國土一切依正莊嚴功德成就的基本因。若無本願功德力，則無阿彌陀佛的佛身淨土，菩薩眷屬，及三輩往生所得利益。

阿彌陀佛住持西方極樂世界，廣攝十方衆生，欲令自國他方九法界衆生，幸聞阿彌陀佛名號功德，信願持名求生者，隨其根器，悉能獲得世出世間多層面的利益，速疾圓成佛道，決不至出現空過的情形。

阿彌陀佛四十八願中，以十念皆生我國願爲核心，饒益他方凡夫衆生；以皆得法忍總持願爲核心饒益他國菩薩；以正定必至涅槃願與菩薩一生補處願饒益自國的天人聖衆，欲令諸往生者速疾成就三身四智、五眼六通，究竟成佛。阿彌陀佛並以光明遍照十方願普攝法界衆生，有緣遇到佛光者，疾苦頓除，慈心作善，念佛求生淨土。

阿彌陀佛之所以能爲善住持、能爲不虛作者，即在阿彌陀佛因地本願，果地神力。如此因果，無不因賅果海，果徹因源。依本願以成神力，以神力而酬本願。本願與神力，畢竟因果符合無差。以如是因得如是果，故曰成就。信願持名諸往生者，但見阿彌陀佛，畢竟都能證得平等法身。假如已證淨心的地上菩薩，往生彼土見阿彌陀佛，便可與八地以上大菩薩，同證諸佛清淨法身（法身德）、圓滿報身（般若德）、千百億化身（解脫德），同入如來大寂滅（涅槃）海。阿彌陀佛願力廣大，惠予衆生的利益也亦廣大，如函大蓋大。阿彌陀佛由大慈悲心流現出的不虛作住持功德，恩德弘深。

綜上所述：觀察阿彌陀佛八種莊嚴功德成就，即是阿彌陀佛自利利他的功德。總觀察的次第是：先觀前十七種莊嚴國土功德成就，既知國土之相狀，次應觀國土之教主，是故依次觀阿彌陀佛莊嚴功德。

觀佛莊嚴時，先觀佛的坐處，即是無量寶蓮華座。再觀佛莊嚴的身口意三業。佛有了不可思議的三業教化衆生，所以接着應觀受化大衆的莊嚴。在大衆中，必有上首，故次觀上首。既知所化大衆及上首，應知能化主，故次觀主莊嚴。如是八種莊嚴之前後次第，符合此有故彼有之緣起律，法爾圓滿成就。阿彌陀佛八種功德中前四種（座功德、身、口、意功德），屬自利功德；後四種（大衆功德、上首功德、主功德、不虛作住持功德）屬利他功德。自利與利他乃有機整體，自利已足，利他則廣，自他不二，心境一如。廣度衆生即是成就自己，成就自己則更能普救衆生。所以，阿彌陀佛的自身功德最後以不虛作住持功德爲圓滿。

阿彌陀佛八種功德與《觀經》第七觀至第十六觀大致對應。《觀經》的華座觀（第七）、像觀（第八）、佛身觀（第九）對應阿彌陀佛四種自利功德；《觀經》的觀世音菩薩觀（第十），大勢至菩薩觀（第十一），對應阿彌陀佛的上首功德；《觀經》上輩生觀（第十四），中輩生觀（第十五），下輩生觀（第十六）類似於不虛作住持功德。可見阿彌陀佛功德成就即是成就衆生往生淨土圓成佛果。

二、彼諸菩薩莊嚴功德

譬如世間一個國家，既有聖明的君主，必有賢能的輔臣。阿彌陀佛極樂世界，有無量無邊的大菩薩，都是像觀音勢至一樣的補處菩薩，悉皆六通自在，福慧二嚴、四智具足。《無量壽經》中以二十種譬喻，來形容淨土菩薩聖衆福慧的勝妙。諸如：身相具足德，光明殊妙德，究竟補處德，聞法不絕德，智慧辯才德，善談法要德，供佛如意德等。天親菩薩從西方淨土菩薩聖衆的利他功德中，擷取四項爲代表，茲分述如下。

1. 不動應化德

安樂國清淨，常轉無垢輪；

化佛菩薩日，如須彌住持。

阿彌陀佛因地，見有佛土，只有小菩薩（凡夫菩薩），不能於十方世界廣作普度眾生的佛事。或只是聲聞人天只求自了，利益眾生狹小。是故法藏菩薩興願，願我國中，有無量大菩薩眾，其報身在極樂世界安住不動，如須彌山常恆住持，而其化身示現十方世界，常轉無垢法輪，應機攝化眾生，使有緣眾生離煩惱垢染，度生死苦海。

極樂世界諸大菩薩所有應化的佛事，譬如月印千江，無來亦無不來。就好比太陽在空中不動，而能光照大地，一切眾生，普見天日。其諸菩薩，遍遊佛刹，演說正法，無相無為，無縛無脫，無諸分別，遠離顛倒，於所受用，皆無攝取，於諸眾生得大慈悲饒益之心；不欣世語，樂在正論；於三界中，平等勤修；究竟菩薩，一切所行。

極樂菩薩的不動應化德，深契阿彌陀佛的“轉相教授，轉相度脫”的慈誨。古往今來，極樂菩薩在娑婆本土的應化，多有所聞。淨宗祖師中，善導、永明、印光等大師，有跡象表證是極樂淨土佛菩薩示現。而見諸史籍記載的亦不勝枚舉，茲有一例以證。《西方確指》記載：明末有八人扶乩，感西方淨土覺明妙行菩薩臨壇，勸示念佛法門。菩薩自述：“我昔於晉明帝時（公元321～325年），受貧子身，為貧苦故，七日七夜捨命念佛，便得心開，見阿彌陀佛相好光明，遍十方世界，我於佛前，親蒙授記，後至七十五歲而坐脫，竟生極樂。後以度生願重，再來此土，隨方顯化。或為比丘、或為居士、或為國王、或為臣宰、或為女人、或為屠丐、或隱或顯、或順或逆、皆隨順說法，導諸羣品。”可見，西方菩薩在本土的示現神妙莫測。

2. 同時遍至德

無垢莊嚴光，一念及一時；

普照諸佛會，利益諸羣生。

阿彌陀佛因地，見到有些如來座下的菩薩法眷在未登地以前，想要供養他方世界無量諸佛，或想到其他佛國助佛教化衆生，不能同時遍至，功用不大。是故法藏菩薩發願，願我成佛的世界，諸往生者，個個破無明、證法身，乃至一生補處的大菩薩，都能分身十方世界，普供無量諸佛，作種種度生佛事。經典記載：觀世音大勢至，威神光明，普照三千大千世界，常在阿彌陀佛左右，欲至十方無量佛所，隨心則到。從修證位次看，初地以上菩薩，具不動應化德；八地以上菩薩，具同時遍至德。不動應化德是空間的打破，同時應化德是時間的消泯。橫遍十方，豎窮三際，分身同時遍至他方佛國，乃佛菩薩自證功德自然流露，法爾自然。

極樂世界菩薩聖衆，得阿彌陀佛威神願力加持，圓證三不退，一時遍至十方世界，上供諸佛，下化衆生，顯現出他們自由灑脫的修持生活，自利利他，殊勝超絕。

3. 無餘供贊德

雨天樂華衣，妙香等供養；

贊諸佛功德，無有分別心。

阿彌陀佛因地，見到有的佛土，其中菩薩人天大衆，沒有廣大的志願及意樂，更沒有神通智慧，所以不能平等地供養讚歎十方無量的諸佛及大衆僧。尤其是心存分別，或以自己所處的是穢土，不敢到諸佛淨土去修供養；或認爲自己是淨土的菩薩，怎麼可以去穢土供佛呢？這樣作種種局限分別，當然不可能普遍供養一切諸如來，也就不能發起普賢行願的廣大善根。此即爲不善行菩薩道。是故法藏菩薩發

願：我成佛時，願我國土一切菩薩聲聞天人大眾，遍至十方一切諸佛大會處所，悉能雨一切莊嚴供具，如音樂、天華、寶衣、妙香等，供養讚歎十方諸佛，無一遺漏。無論對淨刹諸佛還是對穢土諸佛，平等供養讚歎，無有分別心。雖然讚歎穢土如來大慈謙忍，而不見佛土有雜穢相；雖然讚歎淨刹如來無量莊嚴，而不見佛土有清淨相。

極樂世界菩薩聖眾，承阿彌陀佛威神願力加持，於一食頃，往詣十方無量世界，恭敬供養諸佛世尊。華香幢幡，供養之具，自然化生，應念即至，珍妙殊特，非世所有，以奉諸佛及菩薩眾；於虛空中，共奏天樂，以微妙音，歌嘆佛德，聽受經法，歡喜無量。供養佛已，未食之前，忽然輕舉，還其本國。極樂世界菩薩聖眾契證諸法平等空性，圓修普賢廣修供養的行願，成就稱法界供贊諸佛的功德。

4. 遍示三寶德

何等世界無，佛法功德寶；

我願皆往生，示佛法如佛。

阿彌陀佛因地，見到他方世界怯弱的軟心菩薩，但樂在有佛國土，修行聲聞道。唯念空、無相、無作，於菩薩法，遊戲神通、莊嚴國土、成熟眾生，不生一念好樂之心。是故法藏菩薩興願：願我成佛時，我土菩薩悉皆慈悲勇猛，誓願廣大，到十方無佛法僧之處，住持莊嚴佛法僧三寶，教化眾生，如實修行，使佛種不斷，如佛無異。

極樂世界菩薩聖眾到十方世界住持三寶，垂範世人，其心正直，善巧決定；論法無厭，求法不倦；戒若琉璃，內外明潔；其所言說，令眾悅服。擊法鼓，建法幢，曜慧日，破癡暗。淳淨溫和，寂定明察；為大導師，調伏自他；引導羣生，舍諸愛著；永離三垢，遊戲神通。以自行德業，感化眾生。

佛法僧三寶是長夜明燈，苦海慈航。發菩提心的菩薩，都應自覺擔荷續佛慧命的使命。《華嚴經》雲：“縱使頂戴經塵劫，身為牀座遍大千，若不說法度衆生，畢竟無能報佛恩。”在所有善德之中，住持三寶，弘法利生的功德甚大。

西方淨土菩薩聖衆到十方世界弘揚佛法，當以淨宗念佛法門爲首選。無量壽法會上，釋尊已將念佛法門付囑彌勒菩薩以及賢劫諸大菩薩，勸令作大守護，爲未來衆生廣爲演說。推知彌勒下生成佛，龍華三會必將演說念佛法門，賢劫千佛亦將弘揚淨土經典。西方淨土菩薩聖衆，到他方世界弘揚佛法，亦必將以淨宗念佛法門爲主。以念佛法門最契十方衆生之機，最暢諸佛度生出世之本懷故。

上述極樂世界菩薩聖衆四種功德成就，皆是一心稱性修行功德。成德殊勝，慈悲廣大，代佛弘化，內證化他功德，不可思議。淨土諸經，只是略說淨土菩薩聖衆的真實功德，若廣說者，百千萬劫不能窮盡。吾人念佛求生淨土，亦能獲得如極樂菩薩聖衆相類的功德，何幸如之。

本章闡述的西方極樂世界三類二十九種莊嚴，悉由阿彌陀佛因地所發四十八願的願心莊嚴成就。相即相入，廣略互攝。淨土種種莊嚴事相會歸理體，只是一法。一法者即是清淨一心；清淨一心，即真實智慧無爲法身。真實智慧屬廣，隨緣起用，能生萬法；無爲法身屬略，清淨本然，一味空寂。此廣略相入，即是緣起而性空，性空而緣起；性空即是無量壽，緣起即是無量光。廣略相即互入，淨業行人若不知廣略相入，則不能自利利他，亦不能了達淨土成立之因。

究而言之，西方極樂世界依正莊嚴（廣），凝聚在南無阿彌陀佛名號中（略），六字洪名含攝着西方淨土三類二十九種乃至無盡的功德莊嚴。淨業行人信願持名時，當下即成就佛身淨土，是心作佛，是

心是佛，直截了當，至極圓頓，故得十方恆沙諸佛同贊淨宗念佛往生法門不可思議功德之利。

第十四章

淨宗與現代自然科學

淨土法門，修持方法極為簡易，而其義理與境界卻無限深邃。西方極樂世界既是淨業行人的終極歸宿，又含攝着宇宙法界的無窮奧秘；既具清淨莊嚴的美質，又不乏科學認知的價值。淨宗內蘊的潛質，勢將隨着現代科學的發展而彰顯。

近代西方工業化以來，科學技術獲得迅猛的發展，科技在當代社會扮演主角，儼然以真理的化身接受世人的崇拜。在以科技為主幹的現代，淨宗的弘揚不可避免地要應對來自科學的挑戰。實言之，淨宗可以圓融地含攝科學，而科學則難以究達淨宗的理念與境界。何以故？淨宗乃現量把握宇宙人生實相，是甚深般若的外顯；科學則是第六識分析比較，提出假設猜測，接受實驗證明，屬於比量的推理。現量開顯的淨宗，至善而圓滿；比量推理的科學則往往偏離真實，時或產生謬誤（有介於此，波普提出科學的標準——證偽原則）。因而，淨宗與科學不能在同一層面作簡單化的類比。

在價值目標與思維方式上，淨宗與科學存在着諸種差異。然而，二者面對着一個層次不同然相近的對象——法界（宇宙）的真相，故而，二者展示的理念圖式又有諸多相近會通之處。現代科學思維方式的調整與高科技的運用，極大地拓寬了人類認知宇宙人生的視野，加深了對宇宙人生奧秘的認知。現代科學成果改變着人類的思維方式與宇宙觀。自20世紀七十年代以來，西方科技出現向東方智慧（尤其是佛教）靠攏的趨勢，淨宗與現代前衛科技的內在關聯，已日漸受到有識之士的關注。本章擬從淨土妙嚴與科學美、淨宗玄門與前衛科學兩方面，予以討論。

第一節 淨土妙嚴與科學美

科學以觀察現象、提出假設、建構數學模型、經由實驗證明等為特點，大多由人的第六分別識來完成。淨土則是離心意識以無分別的智慧觀照的對象，因此淨宗可以說是一種超驗的科學，是以心性般若為前提的。淨宗與科學難以作簡單的類比，而美或能充當溝通二者的信使。

西方科學經歷着從重視美到傾向經驗最後又迴歸美的螺旋式的發展過程。古希臘的畢達哥拉斯與柏拉圖認為形式美是世界的本原實相，美具有先天性。柏拉圖說：“靈魂一見到美的東西就感到敬畏而戰慄，因為它感到有某種東西在其中被喚起，那不是感官從外部曾經給予它的，而是早已一直安放在深沉的無意識的境域之中。”由此理念，衍生出美的兩種定義：其一，美是“一”的永恆光輝透過物質現象的朦朧顯現；其二，美是部分同部分、部分同整體之間固有的協調。

而亞里士多德開闢的注重經驗、邏輯與分類的科學路向把美看作是觀察者的個人特性，而不是自然事物的特性，這種觀念致令西方科學長期偏離美。二十世紀以來，西方科學出現了一種引人注目的逆轉。西方前衛科學家開始注重美，認為美是科學探索的原動力，是發現科學真理的最高手段，亦是衡量真理的第一標準。愛因斯坦一生尋求對世界本質的瞭解，堅信自然的基本設計應是簡單與和諧。這一理念引導他作出了許多富有創見的科學發現。海森伯說過：“探索者最初是藉助於這種光輝（指美的光輝——注），藉助於它的照耀來認識真理。”德國數學物理學家魏爾更把美推到科學認識至高無上的地位：“我的工作總是力圖把真和美統一起來，但當我在兩者中挑選一個時，我總是選擇美。”分子生物學創始人詹姆斯·沃森曾提到美如

何引導他們發現了DNA分子雙螺旋結構。理論物理學家狄拉克甚至將由美求真視作科學探索的唯一動因：“我沒有試圖直接解決某一個物理問題，而只是試圖尋找某種優美的數學。”事實上，對理論形式的美的揭示，常常導致對理論內涵的深刻把握。可見，科學的真與科學的美有着高度的一致性。

現代物理學家探究亞原子微觀世界，對物質內部構造的優美、和諧、對稱、質樸等規則性表示驚歎，他們相信宇宙是按照美的數學原理運行的。從表象來看，我們生活在一個醜陋雜亂的世界中，然在物質結構內部（亞原子世界）卻存在着優美的秩序。用佛理詮釋，這個宇宙是衆生共業所感的穢土，在穢土深層，含藏着一套與妙明真心相稱的優美法則（此乃染淨相雜之阿賴耶識所致）。衆生諸煩惱中，有如來身儼然不動。淨土穢土，理體無二。然娑婆衆生心性濁染散亂，不能顯發深層美質。極樂世界乃阿彌陀佛從妙明真心流現的妙嚴淨土，將心性深層美質充分彰顯。所以，探究西方淨土依正莊嚴，從現象界契入本質界，對把握美的本質，啓迪科學真理的發現，均具有無可估量的價值。茲擬從科學美要素：對稱、簡單、透亮，對照西方淨土的境況，略施討論。

一、對稱性

對稱是整體的和諧與結構的有序，即部分與部分以及部分與整體之間的固有和諧。從人體到建築，從微觀原子世界到宇觀河外星系，均貫穿着對稱性原則。對稱性是物理理論的最本質特性。有作用力必有反作用力，其大小相等，方向相反。在亞原子水平上存在一種鏡象對稱，那裏的每一粒子都對應有一個質量相同性質相反的反粒子。根據對稱性原理，物理學家預測到反粒子與虛粒子的存在。

西方極樂世界的種種景物，諸如宮殿樓閣、蓮華寶樹、寶網鈴鐸、幢幡寶蓋等從整體到部分無一不體現出對稱性法則。試以寶樹爲

例，西方淨土寶樹欄楯樓閣遍佈，互為間飾，每一宮殿外悉有寶樹圍繞，一重寶樹又間以一重欄楯。每棵寶樹上，有七重羅網；一一網間，有五百億妙華宮殿，華麗璀璨，諸天童子自然在中。衆多寶樹整齊佈列，莖莖相望，枝葉相向，華實相當，有極強的對稱美感。琉璃地下的金剛七寶金幢，八角八方，具正方體對稱，四根寶柱的平衡對稱，給人以穩健剛美的愉悅感。

量子力學昭示：物質本性具有機整體性。每一粒子在一沒有終結的怪圈中由所有其他更小的粒子組成，粒子內部又顯示出結構有序性。原子內部的原子核具有如太陽系運轉的有序軌跡。微觀世界、宏觀世界與宇觀世界具同構對應。

西方淨土的結構和諧美，觸目可觀。七寶地面上，有天華樹華隨風播散，飄墜於地依顏色作種種排列組合，青黃赤白，間飾錯致，組合成光色形相對稱和諧的圖案華毯。遍佈佛國的蓮華，一一蓮華有八萬四千葉，一一葉有百種珍寶的光色；葉上有八萬四千脈，猶如天畫，一一脈有八萬四千光明，映飾着蓮華。無量寶蓮華構成西方淨土整體（大系統）的和諧對稱，每一蓮華一一葉脈的光色圖案，又構成局部（小系統）的和諧對稱，整體與局部相得益彰。和諧對稱美體現在西方淨土從巨系統到微系統的各個層面，深廣無際，窮微極妙，無能稱量。這種和諧對稱性體現出一真法界的本質特性，具有極高的審美價值與認知價值。

二、簡單

簡單是寂定與智慧的最高體現，前衛科學家們認識到一個美的理論應契合最經濟法則，缺一不行，多一不可。海森伯曾雲：“如果自然界把我們引向極其簡單而美麗的數學形式，我們就不得不認為這些形式是‘真’的，它們是顯示出自然界的真正特徵。”在宇宙森羅萬象中，簡單性存在於一切複雜性之中。

西方極樂世界無量華麗的景觀中，貫穿着簡單性法則。西方淨土諸種景相，以圓形為基模，衍生出無量繁富的形相，諸如蓮華、寶池、幢幡、宮殿、聖眾圓光等。《觀經》所述十六妙觀，日觀排第一，以落日懸鼓作觀想西方淨土的下手處，表明簡單性與西方淨土多樣化景觀耦合的深意。

西方淨土的簡單性含攝豐富性，是故簡單而不流於單調，從簡單（一）衍生成複雜（多），多樣化統一，簡單與繁富並行不悖，相得益彰。極樂世界遍佈樓閣精舍、泉池林樹、寶網靈禽、華雨天樂、色光聲香等，諸往生者遊歷其中，獲得賞心悅目的快感，表證西方淨土簡單與複雜的高度協調。審美經驗告訴我們，單調的景物難以吸引人的注意力（信息量少故），過於複雜的圖案則加重人的知覺負荷而阻抑審美觀賞。故而，簡單與繁富的中道——多樣化統一即是簡單性美學原理的本質內涵。西方淨土景物在無盡的重複中閃爍着無窮的變化，給人以奇妙而特殊的感受。圓融不礙行布，行布不損圓融，既富麗繁複又不雜亂無章，既和諧統一又不陷入單調枯燥。這種高層次的審美對本土的建築、繪畫、音樂、園林設計等均有甚深的啓發意義。

中國文化之源《周易》亦具簡易的特質，“乾以易知，坤以簡能。”意謂乾以平易表證智慧，坤以簡單作為妙用。現代自然科學大多將簡單性視為真理評判標準之一。極樂世界依正莊嚴不僅顯現簡單與複雜的和諧統一，而且，淨宗修持方法即是簡易性的最好註腳，只要持念南無阿彌陀佛六字洪名，不必更涉觀想參究等方便，便可蒙佛接引，帶業往生，橫超三界，成就佛道。用功精純，亦可契證三昧，以念佛心入無生忍。證知六字洪名即具至極之美，是無量光壽的結晶。

三、透亮

物質由基本粒子組成，基本粒子具正負電荷，最終表現為波動（動態形式），是一種連續的變化，是能量的連續“舞蹈”。婆羅門教以溼婆的舞蹈與旋律表現宇宙動態統一的形象。在日常審美體驗中，光與色的瑰麗璀璨，給人一種特殊的審美情趣，例如：落日、彩虹、熱帶魚、蝴蝶和花卉的美。

西方極樂世界光色絢麗，晶瑩透亮，美不勝收。西方淨土的地面由無量珍寶自然合成。或以琉璃為地，黃金為道；或以紫金白銀為地，百寶為道。這些珍寶交相輝耀，光色瑩亮。地下又有七寶金幢支撐，眾寶流光溢彩，與地面珍寶之光互融交映。地面講堂宮殿，寶池樹林亦輻射光明，地面與宮殿壁柱上，如透亮的屏幕，隨意顯現十方佛國的景象。極樂世界不僅天人聖眾身有圓光，而且種種無情器物均能放光（高純度故）。西方淨土沒有日月（或雖有而不顯光），也沒有晝夜之分，光明恆常。光明不僅具照明之效用，而且能作佛事，消除業障，開顯慧光。極樂聖眾心光顯現，精明潔淨，十方世界無能比者。西方淨土種種景觀，光中有色，色中有光，光色參回，極具美感，令往生者賞心悅目，熙怡快樂。

概言之，西方極樂世界的超然美無量深廣，上述三項只是擷取與本土科學美相關者，略作對比。西方淨土的美是一真法界永恆光輝的彰顯，娑婆穢土的美則是一真法界透過重重隔礙的投射。柏拉圖認為純粹理念世界是完美的實在，而物質世界只是理念世界的摹本與幻象，是殘缺不完美的，柏拉圖的這個觀點不無深意。吾人研討西方淨土依正美質，或能窺探到森羅萬象宇宙生成的奧祕。

第二節 淨宗玄門與前衛科學

現代自然科學的迅猛發展，極大地拓寬了人類認知宇宙人生的視野，深刻地改變着人類的思維方式與人生價值觀。諸種變化的方向幾乎是趨向與東方智慧尤其與佛教非常相似的世界觀與方法論，這是現代自然科學的一大特點。茲擬就淨宗與前衛科學，諸如：時空觀、分子生物學、資訊網絡、現代數學、量子物理學等的內在關聯，略作對比性的闡釋與會通，旨在為二者提供一座互動溝通的橋樑，為現代科學注入啓示的因子；同時，亦為淨宗信仰提供現代例證。茲分述如下。

一、多維空間，廣狹自在

愛因斯坦相對論是20世紀富有創見的科學理論。相對論突破牛頓絕對時空觀的框架，對二維空間與多維空間作出了新的探究，認為二維空間的“真實”物體是三維空間的點組在二維平面上的投影；同樣，三維空間的物體是四維時空中的點組在三維空間的投影。現代超弦理論亦認為：我們很可能生活在更高維的時空中，只是除了現有的四維時空外，其他的維數被捲縮成了很小的閉合圈，不為人所注意。類似花園裏的一條尼龍水管，平時靜靜地放在草地上，遠看好像是二度空間平面圖，近看才見到它是圓管形的三度空間立體物；再細看，它是無數圓圈的連接體。五維時空的空間類似這尼龍水管的圓周，由於太細小，以致我們在正常情況下，觀察不到它們的存在。這個觀點首先由德國物理學家卡魯扎於1921年提出，曾得到愛因斯坦的支持。

到了八十年代，多維空間構想獲得了更多的證據。十一維時空交叉互滲的數學模式令人遐想翩翩。物理學家亦提出多重世界量子力學詮釋，支持獨立存在着無數“平行的”宇宙，它們包含所有星辰，所有恆星以及所有的行星，全都在相同時間甚至在同一空間中真實存在

着，這些空間（世界）通常互無聯絡，然而在量子層面，卻互為影響。這種詮釋亦得到來自天文觀測的支持。八十年代，天文學家利用高科技儀器觀測外部空間，驚奇地發現：宇宙中物質的絕大部分都是不可見的，他們曾自認為是研究宇宙中物質的人；事實上，他們發現自己只是觀察到宇宙中由於某種離奇的緣故碰巧能發光的一點點塵埃而已，大部分物質是不可見的。超弦理論描述一種新的物質，稱為影子物質（Shadow matter），它同我們所熟悉的普通物質不發生相互作用，或僅存在微弱的相互作用。由這類影子物質所組成的各種星系和行星，是不可見的，因為它們同我們的可見光線不發生相互作用。那麼組成這類影子物質的形式是什麼呢？

隨着大爆炸宇宙理論模式的流行，前衛科學家們（如狄拉克），提出反宇宙、反物質的設想與虛世界、虛宇宙的猜測。認為反宇宙是在遙遠的彼方與宇宙相對，而虛世界卻與實世界背部相連，表裏相應，虛實共存。而黑洞（又稱時空之洞），或是虛世界與實世界來往的通道。1998年6月2日，美國發射“發現號”探測器，攜帶阿爾法磁譜儀，旨在探測反物質的存在。前衛科學家們對多維空間的探究，雖屬未定與猜想階段，然其中閃爍的智慧火花，洵足發人深省。

大量的飛碟報告，美國七十年代以來為尋找地外文明發射的太空探測器，以及歐美各國聯絡外星人的電訊發射，對火星持續的興趣等，均是地球人尋找多維時空（地外文明）所作的努力。可以說，高科技時代的地球人目前已進入與地外文明交接的可能階段。

淨土經典現量描述了多維空間的存在。《觀經》中，釋尊應韋提希夫人願生無憂惱處之祈請，放眉間光，其光金色，遍照十方無量世界，還住佛頂，化為光臺，如須彌山。十方諸佛淨妙國土，皆於光臺中映現。或有國土，七寶合成；復有國土，純是蓮華；復有國土，如自在天宮；復有國土，如玻璃鏡。十方種種國土，悉皆加持，令韋提

希目睹選擇。《無量壽經》中，釋尊為宣說淨宗大法，首先放光現瑞，光中現出十方佛刹。在宣說念佛法門的法會中，阿難蒙佛加持禮拜恭祈見阿彌陀佛，當阿難西向合掌稱念佛名頂禮時，阿彌陀佛顯現在虛空中，掌中放無量光；爾時，諸佛刹土、天界宮殿、及至餓鬼地獄幽冥之處，悉皆開闢明現。可見多維空間當處並存，只是由於吾人業力，只能見到與業力相應的空間，佛界、天界乃至地獄界我們都見不到。《菩薩藏經》雲：“虛空中世界重數，多於大千所有微塵，但由業力，不相妨礙。”西方淨土的聖眾能見到我們（五眼圓明，不相隔礙），我們見不到彼土聖眾（由業力故，不隔而隔）。極樂世界的佛菩薩，可以不動道場，分身自由顯現於各維空間教化眾生。

西方極樂世界無有空間的拘限，一一微塵具足十方刹土無盡莊嚴，一樹之間，悉現十方無量佛國，廣狹自在，圓融無礙。極樂世界乃法界藏土，含攝法界，亦遍佈法界，稱性功德不可思議。吾人往生到西方淨土，便能了達多維空間的真相，獲得自由出入各維空間的能力。

二、時間隧道，念劫圓融

時間問題是人類心智所面臨的巨大挑戰，自古以來，人們對時間問題或習焉不察，或打上括號存而不論，或予以常識性的詮釋。20世紀初，愛因斯坦從時空特性上打開一個缺口，作出相對論的重大發現，揭開了時間研究的新篇章。

相對論昭示：時間不是實在本身具有的，只是人解釋世界的工具，換言之，時間是人的錯覺。時間描述是相對的，對於一個觀察者是同時發生的事件，對於另一個觀察者來說卻不是同時發生的；對時間的感受隨參照系的不同而不同，時空相互滲透與轉換。儘管愛因斯坦對時間問題的闡釋有獨到的見地；然而，就時間本質問題，愛因斯坦承認自己未曾把握：“關於現在（The Now）有某種本質上的東西，

恰恰是在科學領域之外。”意謂關於“現在”的本質性問題，不是科學探究所能解決的，應訴諸超常識的直覺把握。

自七十年代以來，國際上又掀起一股時間研究的風潮。在時間走向上（或謂時間箭頭），前衛科學者認為：時間的持續是非直線的連續，而不是單一方向直線性的延伸（從現在流向未來）；時間序列同時多向共存，時間既可指向未來，也可由未來向過去進行。量子場論的數學表達昭示：對時間線有兩種不同的解釋方法，既可以看成是一個正電子順時針往上運動，也可以看成是一個負電子逆時針往下運動。這兩種解釋在數學上是等價的。一個反粒子從過去走向未來，也就是一個粒子從未來走向過去。粒子互動的相對性表明時間方向的對稱性。因而，今天進行的一項觀測可以影響到遙遠過去的實在建構；人亦能預知未來。時間因果關係在量子物理層面，具有超常識的神妙。

相對論闡釋時間與速度的相關——速度增加，時間延緩，對於以最大極速運動的光子來說，永恆只是一瞬間，這個理念為太空探索星際旅行提供了理論基礎和可能。接近光速可使時間變慢，超過光速即可使時間倒流。假使乘坐一架超光速的太空船飛行，就可以追着以前地球上所做種種事情發出的光線，因此就像觀看反向的電影一樣，依次見到近代、古代所發生的事。時間相對性原理衝擊着人們固有的思維方式。七十年代以來，時間隧道、黑洞白洞等創說，即是在時間相對性基礎上豐富發展起來的。

上述在常人不免驚奇的觀念，在西方淨土則是日常經驗的一部分。時間無自性，時間的變化不僅與物質速率相關，更與心念相關。一念淨心，坐斷過去現在未來三際，即可超越時間，任運掌握時間，或無量劫濃縮為一念，或一念延宕為無量劫；或過去劫入未來；或現在劫入過去；或未來劫入現在，三際一如，延促同時。

淨土經典對超情離見的時間解脫功德，多有記載。《無量壽經》中，釋尊為令與會大眾起信首唱自己功德：“以一餐之力，能住壽命億百千劫。”表明釋尊具有超越時間羈束、念劫圓融的功德。極樂世界的天人聖眾悉具超時間的德能，了知十方世界過去現在未來之事。十方眾生何時佛緣成熟，何時度脫，何時成就往生，都能預先知之。欲往十方佛刹供養諸佛，即可分身前往，經須臾間，回到極樂世界，足證極樂菩薩聖眾超越時空間距，神通自在。

極樂世界亦是超時空的妙土，既無歲月劫數之名，更無四時寒暑的遷變。彼土不受時間的剝蝕，無衰無變；彼土諸往生者亦不受時間的制限，壽命無量無邊阿僧祇劫。極樂世界天人聖眾在時間上的解脫，為其修因證果提供了最優化條件。

時間的相對性在念佛人的修持中亦能得到佐證。西方極樂世界距娑婆世界有十萬億佛刹之遙，念佛人於臨命終時，得阿彌陀佛光明加持接引，彈指間（或一念頃）即得往生西方淨土。可見在念佛人與阿彌陀佛願力交感狀況中，時空界限不復存在。往生者一念契入阿彌陀佛本願性海，又何有時間長短延促的分別呢？凡夫至心念佛即具超時間的功德。《觀經》下品下生章雲：“如是至心，令聲不絕，具足十念，稱南無阿彌陀佛，稱佛名故，於念念中，除八十億劫生死之罪。”念佛是現在世，罪因是過去世，罪報是未來世。凡夫至心念佛，念念皆融通三世。三際一如，淨心念佛功德不可思議。

綜上所述：瞭解現代自然科學的時間理論，有助於對西方淨土玄門的領悟；而西方淨土的超時間解脫境界，對當代時間論的研究亦有甚深的啓迪。凡夫眾生的迷惑顛倒，大多由時空羈束所致；以生滅心研究時間特性，正如坐在椅子上而欲舉起椅子一樣。所以，當代前衛科學家欲走出時間研究的怪圈，應求助於淨宗念佛悟境。淨業行人慾超脫時間纏縛，亦應精進持名念佛，契證念佛三昧。

三、全息互滲，重重無盡

現代前衛科學在思維方式上有一革命性的轉換，即把宇宙萬象，大至河外星系，小至基本粒子、遺傳基因DNA，看成是有機動態的網絡，其中部分與整體互滲相即，重重無盡，充滿着絢麗與神奇，試舉數例以證。

現代物理學認為，物質世界不存在初始的基本粒子，每一個粒子都包含着其他粒子的某些個性；若干粒子在一個自洽狀態中生成自己，並彼此關聯構成動態的有機網絡；每一個粒子都幫助產生其他粒子，其他粒子反過來又生成它。這種互滲相成的義理在量子物理學的一項著名實驗中得以體現。物理學家玻爾預言：假定一個粒子分為兩半，這兩個分子在不受干擾的情況下作反向運動（一個順時針旋轉，一個逆時針旋轉），運動到極遠處（比如宇宙的兩端），科學家若對其中一分子作觀測，就會推動另一分子的立即反應，並且是對稱性反應（正旋與逆旋的反應）。玻爾的這一預測得到了阿斯佩克特1982年試驗的證實，證明確有一種超光速的聯繫存在於遙遠的時空區域之間，兩個被分離到宇宙兩端的粒子部分，能以某種方式組成單一的有機整體，即時感應。這個令科學界感到困惑與震驚的實驗結果，從一法具一切法、全息互滲的理念來觀照，亦屬法爾自然之事。

現代數學分形理論表明：系統中每一個元素都反映和包含整個系統的性質和信息。分形理論的創立者是法國科學家曼德爾布羅特，1967年，他發表《英國的海岸線究竟有多長》一文，指出海岸線的長度與測量工具有關，尺子愈小，測得的海岸線長度愈長，愈精細地觀察海岸線，便能發現愈來愈多的海灣和海岬，並且悉為自相似結構，即小海灣的形狀是大海灣形狀的濃縮。事實上這樣是無法測定英國海岸線有多長的。分形理論啟發人們從部分認知整體，從有限把握無限，為探索宇宙人生奧秘提供了一把鑰匙。

這種一多相即的全息律體現在宇宙人生的方方面面，例如，任一樹枝的結構均與大樹結構相似，包含着全樹的信息。人體的任一部位的經絡，諸如耳、鼻、手、腳、腹等的經絡即是全身經絡信息的濃縮。遺傳基因DNA（脫氧核糖核酸）中，含藏着種系與個體的全部遺傳密碼，其存儲、表達、複製、調控與傳遞的機制，構成了一個完整與自洽的環。任一細胞都是全能的，這就為克隆（Clone——無性繁殖）技術提供了可能性。在數學無窮大中，部分含攝全體的信息與力用。而全息照像則將互滲相即的理念技術化、感官化。誠如威廉·布萊克詩云：“從一粒沙看整個世界，從一朵野花看整個天堂。用手掌把握無限，在一刻中把握永恆。”

西方極樂世界全息互滲、重重無盡的理念可藉助因陀羅網的譬喻，加以形象的詮釋。因陀羅網是忉利天王宮殿所懸的珠網，網有千珠，一一珠光，互相映照；一一珠中各現一切珠影，一珠中所現一切珠影，又復現於其餘九百九十九珠之中，如是千珠，重重映現，無有窮盡。

全息互滲重重無盡的境界在極樂世界依正莊嚴中充分彰顯。《觀經》雲：“無量壽佛，有八萬四千相，一一相中，各有八萬四千隨形好；一一好中，復有八萬四千光明，一一光明，遍照十方世界念佛衆生，攝取不捨。”阿彌陀佛身業莊嚴，顯現重重無盡的境界，廣攝衆生。又云：“見無量壽佛者，即見十方無量諸佛，得見無量諸佛故，諸佛現前授記，是為遍觀一切色身相。”證知，阿彌陀佛與十方無量恆沙諸佛如帝網珠，全息互滲。站在淨宗理念來說，阿彌陀佛即是法界藏身，故而念阿彌陀佛就等於念十方諸佛，見到阿彌陀佛就等於見到十方諸佛，往生到西方淨土就等於往生到一切刹土。一多相即的妙用，何可思議。

西方淨土中，衆寶蓮華，周滿世界，一一華中，出三十六百千億光；一一光中，出三十六百千億佛；一一諸佛又放百千光明，普爲十方衆生說微妙法。如是諸佛，各各安立無量衆生於佛正道。每一蓮華如一帝網珠，極樂世界有無數蓮華，蓮華放光，光現佛，佛現國土，國土中又有無數蓮華，蓮華復放光現佛，重重無盡，妙德難思。一蓮華具含法界，傾華藏世界全海水，曾不滿蓮華之一蕊，全息相即，不可思議。

極樂世界亦具無窮大的特質。十方往生者亦無量無數，般涅槃者亦無量無數。而極樂世界常如一法，不增不減，譬如大海，爲水中王，江河湖泊諸水流入海中，大海不見增多；無量諸水流出大海，大海亦不見減少。正如數學無窮大，增加多少有限數，仍等於無窮大；減少多少有限數，還是等於無窮大。西方淨土無窮大的妙德，正顯事事無礙法界的特質。

全息互滲、重重無盡的理念與境界，在當代自然科學中，尚屬新的觀念，因其超離人們日常經驗，尚未成爲民衆的共識。前衛科學家們思維觸角伸展到如此的深度，亦屬難得。科學家的理智探究與淨宗現量境界的會通，或將有助於現代前衛科學的發展。

四、測不準原理與隱顯俱成

20世紀相對論與量子論的興起，對人類思維方式產生深遠的影響，決定論的世界觀受到嚴峻的挑戰。海森伯的測不準原理表明：以任何一種事先規定的精確度來同時描述一個原子粒子的位置和速度，是不可能的。我們只能做到要麼十分精確地測出原子的位置（這時觀測儀器的作用掩蓋了我們對速度的認識），要麼是精確地測定速度而放棄對其位置的知識。測不準關係表明任一原子粒子圖象各自具有測不準的一面，它足以避免各種不同圖象之間的邏輯矛盾。基本粒子內具波一粒二象性，根據觀察者的意念與觀測手段的不同，基本粒

子或顯現波動，或顯現粒子。一種狀況顯時，另一狀況則隱，反之亦然，隱顯俱成。數學不可判定性原理亦復如是。

根據現代宇宙學推測，大爆炸創生之初，產生了等量的物質和反物質。量子論的觀測也表明：真空空間中不時地爆出粒子對（如電子與反電子），在一個瞬間後又隱沒於虛空。由這些資料可以推斷：宇宙中可能存在反物質世界，只是人類目前難以直接觀測到而已。譬如初八的月亮，半明半暗，明即是顯，暗即是隱；隱處具顯，顯時含隱，隱顯同在，隨緣而現。

隱顯俱成的玄奧亦體現在現代繪畫中，一幅畫隨着觀賞者視覺的不同而呈現不同的構象。如《天使與魔鬼》（莫里茲·埃歇），將視覺注視白色而以黑色作為背景時，則呈現天使的形象；反之，將視覺注視黑色而以白色作為背景時，則呈現魔鬼的形象。當天使形象顯現時，魔鬼形象則隱；當魔鬼形象顯現時，天使形象則隱。隱顯俱成，隨機而現。其它繪畫如《花瓶與人臉》、《小鴨與小兔》等均是根據隱顯構象的不同，產生藝術效果的。

《人格裂變的姑娘》記錄的一大癡症個案頗能揭示人的深層心理與多重人格，顯示隱顯俱成的義理。病人西碧爾童年時代受到母親駭人的虐待，遭受巨大的精神創傷。為了應付嚴酷的現實，西碧爾常在喪失記憶的狀態中，前後出現多達15個化身，每個化身都有各自的姓名、年齡、性格、愛好和處世態度。這些化身都在特定的需要時一一隨機現身，西碧爾本人應付不了的事就由化身替她解決。西碧爾（醒着的自我）不知有化身（只知失落了一段時間），也不具有化身的記憶和經歷。當某個化身控制她的軀體時，其餘的15種人格俱隱，隱顯交替。日子便在似夢非夢、時斷時續的狀態中度過。後來，西碧爾經過威爾伯醫生長達11年的治療，16種分裂的人格得以整合，新的西碧爾得以誕生（實則亦屬化身）。

每個正常人亦具多重人格跡象，吾人一心具足十法界，一念愚癡，即畜生法界顯現，其餘九法界隱沒；一念佛號，即佛法界顯現，其餘九法界隱沒，隱顯俱成的玄門體現在宇宙人生的方方面面。

淨宗經典多有隱顯俱成之描述。《無量壽經》中，阿難聽從佛敕，向西頂禮，欲見阿彌陀佛，爾時，阿彌陀佛光明赫奕如黃金山，顯現在法會虛空中；爾時，聲聞菩薩聖衆的光明悉皆隱蔽，萬物之光亦如聚墨。月明星稀，體現隱顯俱成之相狀。

西方淨土的池水能宣演無量法音，只是一水，能於同時同處演說諸多妙法，或佛法僧聲、或無生無滅聲、或大慈大悲喜舍聲、或甘露灌頂受位聲。沐浴池水者，各各聞其願聞之法，並且聞與不聞，隨念調控。對願聞者，波揚佛法妙音；不願聞者，水波寂然無聲。寶樹間、地面上、壁柱中所現十方佛刹的情形，亦復如是。願觀看他方佛刹者，寶樹間壁柱上即時映現；不願觀看者，則了無所見。音樂、寶香等悉具隱顯俱成、隨念而顯之妙德。西方三聖在淨土示現的涅槃與繼位，亦屬衆生（已往生者，當往生者）機緣所感的顯隱之相，實則三聖一體，隱顯俱成，圓融無礙。

可見，測不準原理乃屬隱顯俱成玄門的表現形態，極樂世界的玄門義理能夠印證現代科學理念的正確與否；同時，把握現代科學的精髓亦有助於對西方淨土實存的起信。現象界與本質界的溝通，是人類理智進步昇華的表證。

五、質能互變，資訊網絡暢達

1905年，愛因斯坦提出質能互變公式： $E=mc^2$ （ E =能量、 m =質量、 c =光的速率），這個公式揭示：物質是鎖閉的能量，能量乃釋放了物質，二者雖有現象的懸殊，本質並無二致。所以，質能可以相互轉換。核武器的試製成功，在實踐上證實了極小的質量可釋放巨大的能

量。而能量轉化爲物質，在理論上亦可成立，但地球人目前尚不能付諸實施。

西方極樂世界的天人聖衆卻能自由地將物質轉化爲能量，將能量轉化爲物質。譬如，極樂世界的天人動了飲食的念頭，應時七寶鉢器自然現前（能量轉化爲物質），百味飲食自然盈滿，意念食畢，鉢器自然消失（物質復歸爲能量），無須擦洗之勞。居住的宮殿與衣服纓絡，悉皆應念而成。欲往十方世界供養諸佛，種種供具、香華寶蓋等，應念出現在手中。西方淨土的天人聖衆，沒有生存的壓力與焦慮，唯是一心辦道，逍遙自在，安享高心能的快慰（本土高科技從外建立，淨土高心能自性本具）。

當代社會，資訊技術發展迅猛，通過全球性電腦網絡，人們不必離開書房辦公桌，就可以辦公、學習、研究學術，進行各種娛樂，交朋友，逛商場，與遠方的親戚朋友對話，展示照片等。本土的信息技術雖然發達，然與西方極樂世界的資訊狀況相比，亦顯陋拙。本土的信息網絡以電腦爲媒介，畢竟存在着諸多的限制與弊端（如價格高、病毒等）；西方淨土的信息網絡化，無須儀器爲中介，以意念心光即能相互聯絡。欲與某位道友聯繫的念頭一動，當即面見那位道友（似圖像電話），無論距離多麼遙遠，儼然促膝談心。由於諸往生者皆有他心智通，故無須語言，只以意念交流。本土的聯網（光纜）至多隻能覆蓋全地球，而極樂世界的信息網絡卻遍佈法界。分身到十方無量世界供佛的道友，悉能以意念聯絡，雙向同步完成。他方世界凡夫衆生沒有能力與淨土聖衆對接，然十方衆生的舉心動念、言談舉止，淨土聖衆悉皆了知。另外，西方淨土的寶樹間、牆壁上、地面上，皆可作寬幕彩電，欲見何方佛刹景象，寶樹間牆壁上便應時映現，意念控制，收放自如；其清晰度，準確度與全息性，臻於極致。西方極樂世界資訊技術之高妙，不可思議。

上述五點，只是擷取當代科技的前沿與西方淨土的莊嚴功德，略作比附，亦只是西方淨土稱性妙用之千萬億分之一而已。西方極樂世界乃超高科技的妙土，淨土玄門與義理，具有超時空的永恆價值，不僅能滿足吾人對宇宙人生實相的終極探究欲，為現代人提供究竟安穩的庇所，而且為現代自然科學提供一個有效的參照系。淨宗理念不僅不悖於現代自然科學，而且能給現代自然科學以深層啓示，予以正確的導向。

第六編

淨土資糧

信、願、行

淨土念佛法門的原理、方法肇起於佛地果覺，其奧義境界唯佛與佛方能究盡。就衆生接受層面，淨土法門的內涵可概述爲信願行三門。信願行三者具有內在鉤鎖、相輔相成的關係。非信不足啓願，非願不足導行，非持名妙行不足滿所願而證所信。無願行不名真信，無行信不名真願，無信願不名真行。信願行成，必得往生淨土，證不退轉，直至無上菩提。從性質上分，信願屬般若智慧門，稱念佛名爲行持之法。信願慧行如眼目，導引行持直趨寶所；稱名行持如踐履，精進不懈感生淨土。信願行乃淨業修持之宗要，如鼎之三足，缺一不可。

本編謹按淨宗經典聖言量與歷代祖師的法語作爲立論依據，闡釋淨宗信願行的本質內涵，爲現代淨業行人的修持提供契理契機的建言，明辨是非邪正，建立淨宗正信正見。茲分述如下。

第十五章 信門

淨土法門與大乘通途法門相比較，特重信願。大乘通途法門修行次第是信解行證，由信生解，由解起行，由行得證；而淨土法門，由信啓願，由願導行，在進修次第中，頭一步是信，後一步是行，這與大乘通途法門相同。只中間一步，在通途法門要生解，在淨宗要發願，於此顯出差異。通途法門信解行證中，最難通過的一關是開圓解；而淨宗念佛法門則以發願代替圓解，便將這最難的一關通過了。通途法門行門深廣，淨宗念佛法門行門簡易。淨宗特別法門與大乘通途法門相比，只有信之一關，仍舊是難。由於淨宗超情離見，屬佛的果覺境界，於此信入尤難；只要能透過信關，一切將迎刃而解。所以淨宗被稱為難信之法，是有根據的。信之一字貫徹於世出世間法，世間法重信，佛法更重信，大乘圓教尤重信，淨宗念佛法門特別重信。茲擬從信的內涵與功用、祖師詮信隱顯互成、於難信法生決定信三方面加以討論。

第一節 信的內涵與功用

淨宗念佛法門從發心念佛到成辦往生圓成佛道，無不依信力而得成就。信賅果海，果徹信源，表證着淨宗信心的內核與功能。茲分述如下：

一、信之涵義

信有信仰、尊敬、熱望、恩惠、仁慈等涵義，是對如來的恩惠與慈悲產生淨信與歡喜。信心狀態即是得到大安樂的狀態。《成唯識論》對信的內涵有三點精要的概述：一者於諸法實事實理，能深信冥契，忍可於心，不為虛妄事理之所轉；二者於佛法僧三寶清淨法身般若解脫之真淨德中，深信好樂，不為妄染邪德之所惑；三者於一切世出世間善，深信有力，能得善報，能成道果，起希望心，求之必得。此種信不獨自體清淨，復能清淨一切心及心所，如極香物，不獨自香，復能薰香一切餘物。如水清珠，不獨自清，復能澄清一切濁水，其力最勝。而不信的業相以染穢為性，不僅自體染穢，復能穢濁一切心法與心所有法，如極臭之物，能薰染他物。信則自淨淨他，不信則自穢穢他，所以信以清淨為相狀。可見信心清淨則生實相，此淨心即是萬有的本來面目。

二、信之功用

如來一代時教，智慧深廣如大海，功德宏博如寶山。八萬四千法門，漸頓各稱所宜，衆生隨緣信受奉行，皆蒙解脫。於中能否契入佛法，獲益的有無與淺深，皆取決於信心。是故原始佛教三十七道品中的五根五力、法相宗的十一善法，皆以信為先。五根中以信根為本元，肇起精進、念、定、慧四根。大乘圓教五十五個修證階位，亦以十信為始，信位之前別無聖位。《華嚴經》中，文殊師利等十大菩薩

表信門，以信爲首，具攝十住、十行、十回向、十地諸階位，於生死海中創發信心，最爲妙吉祥（文殊又稱妙吉祥）。《華嚴經》極贊信心功德：“信爲道元功德母，長養一切諸善根，斷除疑網出愛流，開示涅槃無上道。”信爲法藏第一財，信能歡喜入佛法，信能增長智功德，信能必到如來地，信能永滅煩惱本，信能專向佛功德。信心如師子頻申制伏疑兇，信心如清水珠能澄清邪見濁染，信心如智慧日能破煩惱冰霜。信心一法乃入佛道之要門。

信心屬於般若智慧，來自宿世多生的積功累德。《涅槃經》雲：“若人過去已曾供養半恆河沙諸佛，復經發心，而能於惡世中聞說大乘經教，但能不謗，未有餘功；若經供養一恆河沙諸佛及經發心，然後聞大乘經教，非直不謗，復加愛樂。”《妙法蓮華經》亦云：其有衆生聞佛壽命無量阿僧祇劫，常住不滅，於此乃至能生一念信解，所得功德，無有限量。若有善男子，善女人，爲求佛慧，於八十萬億那由他劫，行佈施、持戒、忍辱、精進、禪定五波羅蜜，以是功德，比前功德，百分、千分、百千萬億分，不及其一，乃至算數譬喻所不能及。可見信心之慧，遠勝福德，稀有難得。

淨宗作爲他力門果教派，較之於佛教通途法門，更爲重視信願。信願二門是淨業修持的重大科目，決定能否往生的關鍵。信願功能的重要性，謹以數位淨宗祖師的法語爲證。

蓮池大師雲：“往生淨土，要須有信，千信即千生，萬信即萬生。信佛名字，諸佛即救，諸佛即護；心常憶佛，口常稱佛，身常敬佛，始名深信，任意早晚，終無再住閻浮之法。”（《彌陀疏鈔》）

幽溪大師雲：“苟有信心，往生極易，如渡大海，既得巨航（彌陀本願——注），仍有良導（釋尊勸贊——注），加以順風（諸佛護念——注），必能速到彼岸矣。若其不肯登舟，遲留險道者，誰之過歟？”（《圓中鈔》）

蕩益大師雲：“得生與否，全由信願之有無；品位高下，全由持名之深淺。”又云：“若信願堅固，臨終十念一念，亦決得生。若無信願，縱將名號持至風吹不入，雨打不溼，如銀牆鐵壁相似，亦無得生之理。”（《彌陀要解》）

印光大師雲：“念佛之法，重在信願。信願真切，雖未能心中清淨，亦得往生。何以故？以心中有佛爲能感，故致彌陀即能應耳。如江海中水，未能了無動相，但無狂風巨浪，則中天明月，即得了了影現矣。感應道交，如母子相憶，彼專重自力、不仗佛力者，由不知此義故也。”

淨宗祖師大德以具佛之眼，深知末代衆生少善根多狐疑，痛下藥石，指點迷津，苦口婆心，慈悲之極。反覆申言，淨業成敗端在信願。淨業行人一念信力，契入阿彌陀佛本願之海，便與阿彌陀佛光明願力相接，得佛力加持，成辦往生大事。如果狐疑不信，則與阿彌陀佛光明願力隔離絕緣而得不到法益。淨土法門的勝妙在於不必求解，自能深解；只要深信，絕無錯路。信願持名如風帆揚於順水，疾速穩妥。一念淨信，滲入念佛成佛的全過程。而佛果的證得亦不離初始的一念淨信。比如種子墮地，及至開花結果，不異原初的種子。這與《華嚴》初發心時便成正覺的玄義異曲同唱。

第二節 祖師詮信 隱顯互成

淨宗之信藏，浩博無涯，愚夫愚婦可以造入，及其究竟處，雖聖人亦有所不能了知者。淨宗經論與祖師著述，對淨宗的信藏內涵力用多有詳明而精闢的闡釋，茲分述如下。

淨土法門以乘佛願力往生安養為本質內涵，所以深信佛力救度乃是淨宗不共的詮釋。縱觀中國淨宗教理史，這種信心詮釋與實踐，自初祖慧遠大師到近代印光大師一脈相承，燈燈續焰。諸祖師對信心內涵的詮釋，隨着當時的修學背景與衆生根機，或有契入角度與詳略緩急的差異，然在深信佛力的本質點上，並無二致。

遠公大師從深信神識不滅、生死輪迴，契入念佛求生西方淨土，啓建蓮社，焚修淨業。三睹彌陀聖相的遠公大師必定深契阿彌陀佛本願功德，了達念佛之殊勝，並以此自行化他，遂使蓮社緇素123人皆有往生瑞相，臨終多有稱念佛號往生者。遠公大師隨順當時般若禪定盛行的修學背景，以禪觀念佛的善巧方便，以《無量壽經》作為正修的準則，將衆生導入阿彌陀佛弘誓願海，往生淨土，出離生死險道。我們應如是體會慧遠大師的悲心權智。遠公真可謂善體佛心、巧作佛事之智慧深遠者也。

曇鸞大師是闡揚淨宗他力本願理念的承前啓後者。他上繼古印度龍樹、天親二尊菩薩的淨土教義，下開道綽、善導二位大師的思想先河。其淨宗力作《往生論注》首以龍樹的難行道與易行道之判教作為立論依據，開衍淨宗“但以信佛因緣，願生淨土，乘佛願力，便得往生彼清淨土。佛力住持，即入大乘正定之聚”之心要，勸勉“後之學者，聞他力可乘，當生信心，勿自局分也”。曇鸞大師立足彌陀本願立場，展示阿彌陀佛普度九界衆生的威神願力，俾令行人生起決定的他力信心。這種超越凡情的淨宗思想確實是一道驚心動魄的奇麗景

觀，直接影響着道綽、善導淨宗思想的形成，並滲入中國人的修行實踐中。迄至今日，仍餘音繚繞，動人襟懷。

道綽踵曇鸞之教，專修淨業，從機教相應的角度，力倡淨土念佛法門乃末法衆生出離生死之要道。道綽之門出善導，以至承遠、法照、少康，則蓮風普扇於中外。及至永明大師，以古佛身，乘願出世，極力說出一“四料簡”偈，作末法人天之眼目，其“無禪有淨土，萬修萬人去，若得見彌陀，何愁不開悟”的偈頌，令後代淨業行人信心倍增。自後蓮池、蕩益、截流、省庵、夢東、印光等諸大祖師，無不因時制宜，隨機彰顯淨宗他力本願的核心理念，傳達阿彌陀佛普度衆生的威神願力。祖師們的信心詮釋，同中有異，異中有同，春蘭秋菊，各擅其美。茲擬擷取善導與蕩益二位祖師的詮信文句，用作對比性討論。

一、善導大師的二種深信

善導繼承曇鸞、道綽的淨土理念，融會自己淨業修持的證悟，著述五部九卷，敷衍出以他力本願爲核心的淨宗思想體系。其對信心的闡釋，滲透着淨業行人特有的宗教情懷，恍若劫外之音，萬代之下猶能感發人之信心。請看大師二種深信之文：

一者決定深信：自身現是罪惡生死凡夫，曠劫以來常沒常流轉，無有出離之緣。

二者決定深信：彼阿彌陀佛四十八願，攝受衆生；無疑無慮，乘彼願力，定得往生。

二種深信乃善導大師心靈體驗的寫照，同時亦表述着娑婆衆生淨宗起信的帶有普遍性的心路歷程。善導大師將冷峻的目光投注在凡夫衆生的煩惑罪惡層面，予以深切的觀照。衆生雖具真如體性，無奈無

明厚重，煩惱熾盛，業力幻身舉心動念，無非濁染，縱發清心，猶如畫水。故而無量劫來，汨沒於生死苦海，或於三惡道備受劇苦，或暫升三善道略作喘息，總不離三界六道，常沒常流轉。於中亦曾發心修道，然終因障深慧淺，自力怯弱，難以伏斷浩浩見思煩惱，復又沉入生死湍流，永無出離之緣。在廣闊的生命時空中觀照罪惡生死凡夫的輪轉慘況，是多麼的悲痛哀感呀！善導大師嚴峻地把自己定位為罪惡生死凡夫，這對於我慢貢高的吾人來說，不啻當頭一棒。迴光返照自己的念頭，真的無不是惡，無不是罪，自身確實是地地道道的罪惡生死凡夫！生在末法娑婆穢土中的衆生，悉是業障深重、根機陋劣之人。《悲華經》雲：釋迦本師於賢劫人壽百歲時，於娑婆世界示現成佛。於時煩惱具足的衆生充滿其中，受其卑陋。這些衆生悉被他方世界之所擯棄，善根深厚者之所遠離。須知經中所述的業重衆生，即是現實中的你我他。吾人應如是決定深信。

這個無力自救的常沒衆生，在絕望的峽谷，轉而企盼外力的救援。當他的目光剛一開始搜尋，便驚喜地發現雲梯原本就在手邊。他緊緊地抓住雲梯，倏爾便升到風光無限的妙高峯頂。絕處逢生，驚奇異常！須知阿彌陀佛慈母般地愍念着吾輩常沒衆生，永劫以來，垂手深淵。吾人在深刻凝視自身罪惡、絕望於自力解脫之餘，便向阿彌陀佛願力救助驚險一跳。正是這驚險一跳，罪惡生死凡夫得救了！母子相逢，悲喜交集，空中自然響徹生命的凱旋曲，奏響着南無阿彌陀佛“生佛一體”的永恆旋律。罪惡凡夫的一念求救與阿彌陀佛絕對的普救願力感應道交，誠可謂無量劫來稀有難逢之一時！這種由自力向他力的反彈，體現着生佛同體的微妙，亦突顯出阿彌陀佛慈悲願力的偉大。善導大師從常沒衆生的罪惡與阿彌陀佛的悲願之互動關係中，開顯出淨宗他力信心的奧旨，稱佛本懷，功德無量。

這種深信自力斷惑之難與深信佛力易成道業的思想，在中國淨宗教理與實踐中，源遠流長，不絕如縷。淨宗祖師們或顯或隱，隨機闡

揚，施設種種權巧方便，導引衆生歸投阿彌陀佛大願之海。近代印光大師一生專修淨業，力贊念佛法門的殊勝超絕，曾雲：“大家要曉得，仗自力修持，自有何種力？但是無始以來的業力。所以萬劫千生，難得解脫。仗阿彌陀佛的弘誓大願力，自然一生成辦。”此類開示甚多，其義理與善導二種深信之義若合符節。以此證知，仰託阿彌陀佛弘願救度的信心詮釋，在我國一脈相承，如中天杲日，普輝寰宇，豁人心目，導啓正信。

二、蕩益大師的六信

如果說善導二種深信簡潔明快、直溯根源的話，那麼蕩益六信則縝密詳確、理事圓融，譬如側看成峯、橫看成嶺，總不失為親見廬山真境。是故討論蕩益六信，有助於加深對淨宗信藏的理解，了達淨宗豎與一切法門渾同、橫與一切法門迥異的特質。六信分為三對範疇，即信自信他、信因信果、信事信理。茲分述如下：

1. 信自與信他

信自者，信我現前一念之心，本非肉團，亦非緣影；豎無初後，橫絕邊涯；終日隨緣，終日不變。十方虛空，微塵國土，元我一念心中所現物。我雖昏迷倒惑，苟一念迴心，決定得生自心本具極樂，更無疑慮。是名信自。

信他者，信釋迦如來決無誑語，彌陀世尊決無虛願，六方諸佛廣長舌決無二言。隨順諸佛真實教誨，決志求生，更無疑惑。是名信他。

信自即是信自性常住真心（或曰真如、本覺等）。此真心既不是肉團假心，也不是攀緣六塵分別影事之妄心。真心在時間上豎窮過去、現在、未來三際，無始無終（無量壽）；在空間上橫遍十方，無

有邊際（無量光）。自性不變常隨緣，隨緣常不變。雖隨形六道，佛性在聖不增、在凡不減。真心包裹太虛，無量剎土皆是真心所現之景物，西方極樂世界亦不在自性之外。吾人若能一念回光，歸投彌陀願海，就路還家，決定得生自心本具的極樂世界。淨業行人於此信入，更無疑慮，是名信自。信他即是相信佛的悲智，仰信釋尊所宣說的念佛法門真實不虛；堅信阿彌陀佛普度九界衆生的威神願力不可思議；相信十方諸佛出廣長舌相的證誠與護念，因而隨順佛的真實教敕，決志求生淨土，更無疑惑，是名信他。

信自是修持佛法的前提。深信即心即佛，方能勇猛精進地作佛。無量光即自性照，無量壽即自性寂；觀世音即自性悲，大勢至即自性智；聲聞即自性真，菩薩即自性俗。西方淨土所有依報正報，一一皆是本覺妙明。信自具足，方能真切地信他。內重己靈，外慕諸聖，託彼依正，顯我自心。以阿彌陀佛大願作增上緣，往生彼土，華開見佛，方悟阿彌陀佛即現前一念無量光壽之心。淨業行人以阿彌陀佛種種莊嚴作增上本質，帶起衆生自心種種莊嚴，速疾成就佛果。淨宗正信首在了他即自，生佛不二。距此十萬億佛剎之遙的阿彌陀佛，原在吾人心中結跏趺坐；彌陀光明，每常在我等六根門頭放光動地。但能不隨外境，反照心源，則佛法一時具足。

2. 信因與信果

信因者，深信散亂稱名，猶爲成佛種子，況一心不亂，安得不生淨土？是名信因。

信果者，深信淨土諸善聚會，皆從念佛三昧得生，如種瓜得瓜、種豆得豆，亦如影必隨形、響必應聲，決無虛棄。是名信果。

以果地覺作因地心，此乃淨宗因果理則。妙因妙果，不可思議。以散亂心稱念佛名，猶如播入神識中的金剛種子，將來終有發芽、開

花、結果之日。況以深信切願，一心繫念彌陀名號，安得不往生西方淨土？！十方衆生以信願持名爲能感之因，阿彌陀佛以大悲弘願爲所應之緣。因緣際會，業事成辦。西方蓮池海會菩薩聖衆，悉由念佛三昧得遂往生。如是因果，似水赴水，以空印空，自然所牽隨。持名念佛，因果同時，念佛時即見佛時，見佛時即成佛時；求生時即往生時，往生時即度生時。三際同時，更無前後。下凡衆生帶業往生皆得阿鞞跋致，於念不退中，超盡四十一因位（十住、十行、十回向、十地、等覺）。如是因果，迥出通途教理之外。因心果覺，如影隨形，如響答聲。持名妙德，不可思議。

3. 信事與信理

信事者，深信只今現前一念不可盡故，依心所現十方世界亦不可盡。實有極樂國，在十萬億土外，最極清淨莊嚴，不同莊生寓言。是名信事。

信理者，深信十萬億土，實不出我今現前介爾一念心外，以吾現前一念心性實無外故。又深信西方依正主伴，皆吾現前一念心中所現影。全事即理，全妄即真，全修即性，全他即自。我心遍故，佛心亦遍，一切衆生心性亦遍。譬如一室千燈，光光互遍，重重交攝，不相妨礙。是名信理。

信事從事境起信。深信心無盡故，依心所現之境相亦無盡。距此土十萬億刹土之遙的西方，實有極樂世界，不同於虛構的寓言神話。信理乃從法界理體起信。吾人一念心性具足《華嚴》四法界。一念心性即是法界理體（理法界），西方極樂世界依正種種莊嚴，皆吾現前一念心性所現之影（事法界）。事依理成，理由事顯。西方極樂世界一水一華，當體即是阿彌陀佛的妙明真心，即是真實智慧無爲法身，即具足法界的全體大用（理事無礙法界）。吾人常住真心，湛寂光明，遍周微塵佛刹，亦遍於西方淨土中。吾輩衆生，雖迷惑顛倒，苟

能一念至誠發願往生，安樂淨土寶池已萌蓮種。同樣，阿彌陀佛的願心光明，亦遍周十方無量世界，遍入一切衆生心想中。佛心衆生心，如大圓鏡與摩尼珠，相滲互即。彌陀心內衆生，念念歸投極樂；衆生心內彌陀，聲聲呼喚浪子。彌陀即我心，我心即彌陀；未舉念時，早已成就；才舉此念，即便圓成。譬如一室千燈，光光互相遍滿，重重交相融攝，不相妨礙（事事無礙法界）。淨宗事理乃不可思議境界，如能由事究理，由理成事，由不可思議心性契入淨宗不可思議之事理，由此昇華的信心，可謂金剛之信。

上述六信三對範疇，既內在關聯，又相對獨立。從六信的次第看，信自是淨業修持的首要前提，信自爲信他提供依託。深信彌陀淨土的真實存在，順從釋迦本師的教敕與十方諸佛的證誠，信願持名，求生淨土，了他即自，心境一如。極樂雖唯心之淨土，實有可到之地；彌陀雖自性之彌陀，實有可觀之佛。信因信果，圓發三心，勤修三福，信願持名，成就往生，速疾成佛，淨土法門即是行超普賢登彼岸。信事信理，相得益彰，了達淨宗奧理，增上事境之信。從念佛事相入手，即能加深對淨宗玄理的悟解。從事持達理持，即凡心成佛心，暗合道妙，巧入無生。淨土法門三根普被，上根利智如馬鳴、龍樹、智者、永明等奉持念佛法門，深得法益；鈍根劣智乃至五逆十惡之流顛蒙念佛，亦獲橫超三界、帶業往生的實益。六信具足，上品上生；部分具信，念能相續，亦不虛入品之功。淨土法門，因心果覺，直指凡夫自心究竟成佛，信心功德何可思議。

綜上所述，善導、蕩益二位祖師的詮信，彰顯阿彌陀佛的悲智願力，開示念佛法門的殊勝妙用，啓人信心，功德無量。善導大師單刀直入，直揭淨宗信心的本質內核，甚具深沉的宗教情懷，令人迴腸蕩氣。蕩益大師周詳圓融，詮釋淨宗信心的原始要終，與通途教理相襯互成，有高屋建瓴之勢。善導、蕩益的二種詮信，在淨宗的弘傳過程中，隨機隱顯，相得益彰。近代印光大師，冰鑑衆生機宜，明倡善導

式的詮信，密護滿益式的詮信；孤峯與山脈相映成趣，捷徑與普門並行不悖，廣啓衆生信根，厥功甚偉。

第三節 於難信法生決定信

淨宗經典反覆申言：淨土往生法門是極難信之法。因淨土法門全體是佛的果覺境界故。比較而言，菩薩聖眾智慧深厚，比凡夫眾生更易信受淨土法門，聽聞念佛法門，言下領悟，無須反覆勸信；而對濁世凡夫眾生演說淨宗橫超頓法，需要反覆開顯，重重誨勉，千經萬論，處處指歸，方能對某些宿世有緣的眾生，產生效果。

與通途佛法相比，淨宗念佛法門更為重信，亦更難起信。《阿彌陀經》中，十方諸佛稱讚釋迦牟尼佛不可思議功德，能為二項甚難稀有之事：一是於娑婆五濁惡世得菩提佛果，二是為娑婆眾生演說淨宗難信之法。難中之難，非大悲大智大勇何能臻此！蓮池大師曾以譬喻比況這二項難事：“譬如有人，身入大海，復乘破舟，復遇逆風，復衝巨浪，復值羅刹、魚王、毒龍，危在頃刻。而能於中，安隱得渡，是之謂難。不但自渡，並渡諸人，置之彼岸，是難中難。大海、破舟、逆風、巨浪及羅刹等，此喻五濁；自渡喻得道，渡人喻說法也。”於此五濁惡世，勇猛精進得成佛果，此屬難事；復於此濁染世間，宣說念佛法門，俾令一切眾生信願持名、求生淨土，是謂難中之難。《無量壽經》亦云：“若聞斯經，信樂受持，難中之難，無過此難。”可知淨宗念佛法門乃一切世間極難信之法。

淨宗難信的主要原由乃是吾輩凡夫難於窺測佛菩薩不可思議悲智善巧。淨宗理事因果具有真空妙有的特質。西方極樂世界依正莊嚴與無量壽名號是由真空藉助願力所生起的妙有，即第一義諦妙境界相。舉實相（無量光壽）之全體作西方淨土的依報正報、作法身作報身、作自佛作他佛，乃至能說的釋尊與所說的淨土法門、能度的阿彌陀佛與所度的九界眾生、能信的眾生與所信的名號光明、能發願求生的行人與所願生的安養淨土、能住持的彌陀教主與所主持的安泰佛刹、能

往生的念佛人與所往生的西方淨土、能讚的十方諸佛與所讚的釋尊甚難稀有的功德，無一不是實相正印之所印持。此實相即是吾人靈知靈覺本具之一心，亦即是阿彌陀佛的願心。凡夫衆生以生滅心，於此妙境奧義不得其門而入，故云難信。

對淨土念佛法門的難信，還來自三種具體的原由：

其一，認知水平的狹劣。吾輩凡夫情執堅固、見聞有限，久居濁染的娑婆穢土，便難信界外嚴淨的西方淨土；此土種種逼迫、苦樂參半，便難信彼土無有衆苦、但受極樂的純樂；此土精血胎生，便難信彼土蓮華化生；此土壽命不過百年，便難信彼土壽命無量；此土辛勤營務方得溫飽，便難信彼土衣食宮殿應念而至。總之，吾輩娑婆衆生，乍聞西方極樂世界種種功德莊嚴，每以子虛烏有視之，或聞之稍生歡喜心者，繼思又覺渺茫，無足憑信，難以生起念佛求生淨土的勝心。

其二，驕慢懷疑的煩惱。娑婆衆生無明堅厚、貢高我慢、騁馳狂慧、目空一切，聞說他力救度，不生信樂，甚或輕談淨土，蔑視往生。另有一類衆生，帶着懷疑的眼光，審視淨宗念佛法門，用時行的科學懷疑精神、邏輯思維來求證念佛的理則，用以作為是否採信的依據。然淨宗圓頓法門，肇立於佛地果覺，本自不可思議、難信難解，如果執著一定須用科學理性作出合理化的證明，其結局或永遠難以信入淨宗。淨土法門，三根普被，利益超勝，唯信能入；信為萬善之母，疑是衆罪之根。

其三，以通途教理妄測特異法門。淨土法門是大乘佛法中的勝異方便，其義理境界殊勝超絕，娑婆衆生對此疑竇叢生，甚或誹謗，自誤誤人。歷代祖師大德悲愍衆生，廣作論疏，摧邪顯正，遣蕩疑網，俾令衆生鹹得念佛法益。

淨土法門，三根普被，利鈍全收。唯有狐疑是棄材，疑根未斷，即是罪本。凡夫衆生對淨宗的懷疑，不出狂妄與愚癡二端。蓮池大師對衆生的淨宗疑點，於《彌陀疏鈔》歸納十種，茲錄如下：

1. 現居娑婆穢土，習久心安，乍聞西方極樂世界清淨莊嚴，疑無此事。

2. 縱信有極樂世界，又疑十方佛刹皆可往生，何必一定要往生極樂淨土。

3. 縱信應當往生西方淨土，又疑娑婆世界離西方淨土有十萬億刹土之遙，如此極遠何能得到。

4. 縱信距離不是障礙，又疑博地凡夫罪障深重，云何業障未除而得往生彼國。

5. 縱信帶業能生，又疑生到西方淨土，必有奇妙法門，多種功行，云何但持名號，遂得往生。

6. 縱信持名得生，又疑執持名號，必須多歷年劫，才能成就，云何一日七日，便得往生彼國。

7. 縱信七日得生，又疑七趣受生，不離胎卵溼化，云何淨土諸往生者悉是蓮華化生。

8. 縱信蓮華化生，又疑初心入道，多遇逆緣退轉，云何一生彼國，便得入不退轉位。

9. 縱信一得往生便入不退轉位，又疑淨宗念佛法門主要是接引鈍機衆生，上智利根不必往生彼國。

10. 縱信上根利智亦應求生極樂淨土，又疑其他經典，或說有佛，或說無佛，或有淨土，或無淨土，狐疑不決。

上述十種難信，前八種屬愚人高推聖境而不敢信，第九種是狂者蔑視西方而不屑信，第十種雙兼狂愚二病。可見凡夫衆生迷惑顛倒，觸途成滯，對淨宗不可思議圓頓大法，疑網重重，乃是衆生業力所障。吾人應深自檢省，盡捐狂愚二弊，虔誠篤信。

淨宗起信，類分有二，即頓信與漸信。頓信者乃是宿世淨土善根的發露。《無量壽經》（吳譯）雲：“聞阿彌陀佛聲，慈心歡喜，一時踊躍，心意淨潔，衣毛爲起，淚即出者，皆前世宿命作佛道，若他方佛故，菩薩非凡人。”宿世的信種外顯爲悲喜淚流，一念歸投彌陀願海，信願持名若決江河，沛然莫御。此屬頓信，一信永信，決定得蒙彌陀願力加持，往生淨土。

頓信乃由般若善根所致，稀有難得。然漸信乃是多數衆生所由之路。《觀經》中，釋迦本師應韋提希夫人之請，在宣說定善十三觀之前，爲令散動根機凡夫漸培淨宗信根，慈悲自開三福之行。誠如《無量壽經》（宋譯）雲：“若不往昔修福慧，於此正法不能聞；已曾供養諸如來，是故汝等聞斯義。”釋迦本師隨機施教，以種種方便發起我等衆生的淨宗信心。於上根利智如舍利弗等，稱性和盤托出，俾令直下擔荷；於下根劣智如吾輩末法凡夫等，曲垂方便，循循善誘，由福培慧，由慧生信，亦欲令我等凡夫悉入彌陀願海而後已。

漸信根機者從仰信契入最佳。仰信類分就人立信與就法立信二種：

其一，就人立信。淨土念佛法門乃阿彌陀佛所肇立，由釋迦本師金口所說。佛是自覺覺他、覺行圓滿的滿足大悲人，彌陀決無虛願，釋迦亦不會說誑語。當我們對自身貪瞋煩惱無力對治，對浩渺無際的

生死大海深感怖畏，對水火二河中四五寸的狹小白道（喻念佛往生法門）亦半信半疑的時候，忽聞東岸釋迦佛的勸聲：“仁者，但決定尋此道行，必無死難。若住，即死。”又西岸上阿彌陀佛喚言：“汝一心正念直來，我能護汝，總不畏墮於水火之難。”於此三面遇敵、別無退路時，吾人宜應一心唯信兩土世尊的此遣彼喚，不顧身命，決定依循白道而行（喻信願持名）。由有兩土世尊護念加持故，於水火二河（喻貪瞋煩惱）中，安然直過，須臾即到極樂彼岸，永離三界六道一切諸難，親炙阿彌陀佛，與觀音勢至等諸上善人把手同行，慶樂無已。是為就人立信，成辦淨業。

其二，就法立信。釋尊一代時教，隨衆生心，應所知量，雖歸元無二，而方便多門。然於一切方便之中，求其至直捷、至圓頓者，莫若念佛求生淨土；又於一切念佛法門之中，求其至簡易、至穩當者，莫若信願專持名號。淨宗念佛法門乃彌陀肇立，釋迦開演，文殊、普賢之所指歸，馬鳴、龍樹、天親之所弘贊，慧遠、善導、永明、蓮池、蕩益、印光諸祖師之所廣續力行。古今賢哲，若聖若凡，如萬水無不朝東，似羣星悉皆拱北，法爾自然地歸投彌陀願海。古聖先賢早已為我們遍研經藏，特地抉擇出這不斷惑業、橫超生死的殊勝妙法。吾人仰信佛祖古德，依教奉行，即得現成受用。正如身嬰疾苦，恭請良醫診脈，立即按方服藥得愈；如不仰信良醫，非得親自遍閱醫書，知其藥性病原，按病情斟酌藥方，然後方肯服藥，其危疾或在這一耽擱延誤中，或轉重、或死亡。念佛法門乃現成的靈丹妙藥，入口即治。釋尊悲心急救衆生，唯恐不及，故無請自說念佛法門，俾令衆生由仰信而取用佛德，疾速了生死、成佛道。信願持名，全攝佛功德為自功德。

吾人信根深植，便會產生強勁信力，一切異見、異學、別解、別行莫能動搖迷惑。善導大師闡釋行人決定信相雲：縱使羅漢闢支地前菩薩等，“若一若多，乃至遍滿十方，皆引經論證言不生者，我亦不

起一念疑心，唯增長成就我清淨信心。何以故？由佛語決定成就了義，不爲一切所破壞故……縱使化佛報佛，若一若多，乃至遍滿十方，各各輝光吐舌遍覆十方，一一說言，釋迦所說西方淨土，指贊勸發一切凡夫，專心念佛及修餘善，回願得生彼淨土者，此是虛妄，定無此事也。我雖聞此等諸佛所說，畢竟不起一念疑退之心，畏不得生彼佛國也。”（《觀經四帖疏》）善導大師早知後人心志飄蕩，這山望到那山高，故作此說，以死盡輾轉企慕之狂妄偷心。唯信佛語，不生疑悔。

徹悟大師亦闡釋決定信相雲：“若正修淨業時，倘達摩大師忽現在前，乃曰：‘吾有直指人心見性成佛之禪，汝但舍置念佛，吾即以此禪授汝。’但當向祖師作禮，謂：‘我先已受釋迦如來念佛法門，發願受持，終身不易，祖師雖有深妙禪道，吾則不敢自違本誓也。’縱或釋迦如來，忽爾現身，謂曰：‘吾先說念佛法門，特一時方便耳。今更有殊勝法門，超於彼者。汝當且置念佛，吾即爲說勝法。’亦只可向佛稽首陳白：‘我先稟受釋尊淨業法門，發願一息尚存，決不更張。如來雖有勝法，吾則不敢自違本願也。’雖佛祖現身，尚不改其所信，況魔王外道、虛妄邪說，豈足以搖惑之耶！能如是信，其信可謂深矣。”（《徹悟禪師語錄》）徹悟大師如此推至極端的勸信，真是婆心切切。

然凡夫衆生的信根願力，總是若有若無，或深或淺的。凡夫在漸信念佛法門的過程中，若有信願持名一日一夜不斷絕的修行，臨終阿彌陀佛化現其身，接引此念佛人往生淨土。吾輩淨業行人應隨順佛願，一向專稱彌陀佛名。在彌陀光明照攝下，吾人的信根信力自然成就。稱念佛名，久之業消智朗，於西方淨土之確據，事理、性相、空有、因果等佛理，自有究暢了達之日，於時仰信即成智信。

綜上所述，淨宗果教他力法門，信為能入；淨業行人從初發心到往生成佛，唯信為本。信乃無盡藏，直至佛地，方能究竟圓彰信藏功德。吾人應在盡形壽稱念佛名的修持中，領解阿彌陀佛的慈悲願力。對彌陀悲心願力有一分領解，即有一分信心；有十分領解，即有十分信心。清淨信心，則生實相；信力圓時，全成佛力。故知淨宗具信者即真佛弟子，勸勉衆生信願持名求生淨土乃真報佛恩。吾人應仰遵佛敕，發菩提心，真為生死，於難信法，生決定信，仗佛慈力，成辦往生大事。如是方不負釋迦彌陀兩土世尊的大悲垂救。

第十六章 願門

在信願行三資糧中，願為樞紐，力用莫測。願含志欲與好樂二義，如航海之船舵，趨向目標。唯一願字，具攝信願行三種資糧。淨宗入道要門，信心為首；淨業修持急務，立願居先。願立則淨業可成。三界六道的因果循環，悉隨眾生的心願；諸佛如來的萬德莊嚴，亦從願生。是故儒家君子立德首重尚志，淨宗經典殷勤勸願。法藏菩薩由願導行，自致而成阿彌陀佛；淨業行人願往生心，正合阿彌陀佛攝生之願，是故直以發願，便可往生。真能發願，則信在其中；信願真切，念佛行持自然而起。故探究淨宗願門義蘊，信解彌陀悲智願心，用以校正吾人迴向發願之鵠的，堅固願往生心，甚為必要。

第一節 生佛感應道交的原理

吾人所處的宇宙空間彌散着諸多的能量輻射，地球與地外星體之間亦存在着縱橫交錯的能量互滲。在法界虛空，阿彌陀佛的願力猶如一個巨大的能量慈悲之場，向法界無量刹土衍射光明慈悲之場力。阿彌陀佛五劫的發願，無量劫的踐行，圓滿大願，以威神願力加持十方衆生俾令往生。已發願已往生，今發願今往生，當發願當往生。十方衆生願往生心與阿彌陀佛攝生之願感應道交，成辦往生大業。克實而論，十劫前法藏菩薩自致而成阿彌陀佛之時，十方衆生往生淨土已竟。何以故？因爲法藏菩薩的成佛，是以十方衆生能往生爲條件的。

“若不生者，不取正覺”的願文昭示：設若十方衆生信願持名不能往生淨土的話，我（法藏菩薩自稱）終不成佛。現在法藏菩薩已然成爲阿彌陀佛，那麼十方念佛衆生也就決定能夠往生，決定無一遺漏。生佛同體，感應道交。《華嚴經》亦云：“如來成正覺時，於其身中，普見一切衆生成正覺，乃至普見一切衆生入涅槃。”十劫前的阿彌陀佛，亦於心光中酬願見證到十方淨業行人一時往生淨土成佛。彌陀大願已經圓成兌現，吾輩凡夫衆生往生淨土只是時間問題了（此從凡夫層面建言）。已願已生，今願今生，如果今生尚不能生信發願，那就屬於當願當生了。然無論吾人信願持名的遲速，悉由阿彌陀佛願海所護持，皆得不退轉於無上菩提。

阿彌陀佛願力遍及法界一切處，吾人能否感通彌陀願力加持，取決於吾人的發願能否與彌陀願心慈力相應。當我們瞭解彌陀正定必至涅槃願的義蘊，便應發起往生成佛的無上勝心，不求人天福報，不冀聲聞小果，如是發願即與彌陀願心相應；當我們明瞭光明遍照十方願的義蘊，便應讚歎阿彌陀佛光明妙德，依阿彌陀佛光明智相修行，以十二光如來作大導師，如是信行即與彌陀願心相應；當我們明瞭十念皆生我國願的義蘊，便應信願執持名號，不問時節久近，念念不捨，

如是願行即與彌陀願心相應，等等。我們討論阿彌陀佛大願，就是要以彌陀大願作為參照系，將吾輩凡夫狹劣心志校正調順到與阿彌陀佛大願磁場相應。淨業行人能否因順彌陀大願而發願，直接影響着往生的成敗。差之毫釐，失之千里，不可顛預自欺。

阿彌陀佛的宏誓願力，遍法界感，遍法界應，與十方念佛衆生感應道交，無少差殊。譬如一月普現衆水，隨人隨地各見全月。生佛感應之情狀，全在生佛願力互動耦合的程度。阿彌陀佛攝受衆生往生的大願猶如磁場，吾人願往生心則如鐵針，二者同質相應即具自然吸取之勢。生佛誓願相關，故能任運往生。如果宗門教下的修行人，輕視淨土，不願往生，雖然他們或有修行功德，亦不能往生，猶如磁不能吸銅攝玉。反之，五逆十惡罪惡凡夫，懇誠發願求生淨土，稱佛名號，亦能決定往生，託彌陀大願作增上緣故，猶如磁能吸針，一無遺漏。諸佛度衆生，衆生受度化，其中的效果成敗，全在緣之有無。阿彌陀佛與十方衆生，尤其是與娑婆衆生最有緣分，所以吾人與阿彌陀佛的西方淨土最易感通，往生亦最穩當。韋提希夫人於十方無量淨土中選擇求生西方極樂世界，即是佐證。

感應之跡乃生佛因緣和合的產物，譬如水清月現。唯有我等衆生願往生心與阿彌陀佛的願心相耦合，才能顯現不可思議的感應瑞相。譬如電視接收節目信息，波段頻率調準，電視臺的發射信號當即轉換成圖像音聲。與此相類似，淨業行人信願持名，亦是在調準頻率波段，用以接收阿彌陀佛的大願慈力，一旦調頻相應，西方極樂世界依正莊嚴便在吾人的心性屏幕上顯現，阿彌陀佛的威神願力即在吾人身心全體顯現，由是成辦往生大事。感應道交難思議，誠乃念佛法門之奧祕。

古往今來，念佛行人信願持名與阿彌陀佛願力感應道交的事例不勝枚舉，茲舉二則：（一）唐代懷玉禪師，精修淨業，一日見佛菩薩

滿虛空中，一人執銀臺而入。懷玉禪師念曰：“吾一生精進，誓取金臺，何為得此？”銀臺遂隱。懷玉感激，彌加精進。二十一日後，復見佛菩薩遍滿虛空，前持銀臺者易金臺而至，懷玉禪師說偈含笑而逝。（二）唐代姚婆，因範婆之勸導，持齋念佛。一日精勤念佛時，見西方三聖住立空中。姚婆歡喜稟佛：“我因範婆善友教導，今得往生之益，願佛慈悲，待我向她告假一聲，即隨佛去。”說完，即速去告範婆。範婆聞訊趕來，見阿彌陀佛還在空中等待。姚婆踊躍，站立合掌念佛而逝。

淨業行人通過研習淨宗典籍，觀照阿彌陀佛本願威神之力，了知只要聞信彌陀大願，決定能獲真實大利，不會出現遇此法門而空過的現象。因為阿彌陀佛因地願言：使我成佛時，值遇聞信我的名號者，悉皆速疾滿足無上大寶，一生究竟成佛。吾輩淨業行人慾得與彌陀大願感應道交，宜應隨順阿彌陀佛大願，以佛教敕為修行指南，因順佛願，決定得生。

第二節 厭離行

淨宗願門的核心內涵是厭離娑婆，欣求極樂。然娑婆世界衆生欲生起厭離心，殊爲不易，是故釋尊詳陳西方淨土依正莊嚴，極樂聖衆種種功德，意在由此參照系，反襯出娑婆世界的穢濁與敗壞，激活厭離娑婆、欣慕極樂之心。對娑婆世界五欲六塵的厭離，需要甚深般若智慧的觀照。或藉助苦緣的逼迫，激揚娑婆衆生厭離心。娑婆衆生耽戀五欲六塵，無有休止。設使這個世間絕對沒有生老病死、刀兵水火等苦難，那麼，人人悉皆在放逸安樂中醉生夢死，誰還肯發出世心，修淨業以了生脫死？！是故佛典常雲：三世諸佛以八苦爲師，成無上道，是苦爲成佛之本。

《無量壽經》中，釋尊開示濁世的惡苦，五惡五痛五燒的情狀，意在成就吾人的出離心。吾人只有對人生境況與生存環境的苦空無常具深刻認知，方能使願之慾樂具有真切的內涵。茲擬分述如下，略施討論。

一、覺悟人生的苦空

釋尊於娑婆世界示現八相成道，無非欲令衆生開示悟入佛之知見。我等凡夫於無明大夢中，種種顛倒，不淨計淨，無常計常，以苦爲樂，起惑造業，輪轉不休。釋尊以大悲心，循循開示，生命的常態乃是苦空無常無我，於此觀慧，契入解脫道。

從苦的內容來看，人生有八苦：生苦、老苦、病苦、死苦、愛別離苦、怨憎會苦、求不得苦、五陰熾盛苦。此八苦任何人都無能避免，所謂八苦交煎，只是隨各人業力有程度淺深的差異。從苦的性質來看，人生有三苦：一者苦苦——受有漏身，已名爲苦，更加種種逼惱，則苦上加苦；二者壞苦——當快樂消失時，不勝憂苦；三者行苦

——介乎苦樂二受之中，不苦不樂，念念遷流。欲界衆生具足三苦，所謂三苦互滲，任何人無能避免。十方衆生，永劫以來，輾轉五道，憂苦不絕，惡臭不淨，無可樂者。對此觀照，尋思出離之道。

這一期的業報身由妄心所聚集，起惑造業，勞役終生，無非一場苦樂交雜的夢。誠如《金剛經》所示：“一切有爲法，如夢幻泡影，如露亦如電，應作如是觀。”六如的觀照，從有爲的幻相體認無爲的真性，能伏斷煩惱。惜乎衆生處處執有，認假爲真，起惑造業，枉受苦痛。世人於此人生逆旅，共爭不急之務，於此劇惡極苦之中，勤身營務，以自給濟；尊卑貧富，少長男女，累念積慮，爲心走使。無田憂田，無宅憂宅，眷屬財物，有無同憂。心慳意固，無能縱舍，命終棄捐，莫誰隨者。貧富同然，憂苦萬端，愛慾榮華，不可常保。皆當別離，無可樂者。於此夢幻人生，當體識破，志求涅槃淨土，是爲覺悟。

二、覺悟人生的無常無我

有情衆生的業報身有生老病死，無情器界有生住異滅。人壽最多不過百年，如石火電光，轉瞬即逝。即便金玉滿堂，難免衰殘老病，任汝千般快樂，無常總是到來。衆生無有智慧審察依正二報的無常敗壞，在這如夢如幻的人生舞臺上，蒙冥顛倒，迷於瞋恚，貪於財色，終不休止，哀哉可傷。

凡夫迷惑顛倒，身見熾盛，執認此身爲我。自我中心，貪着五欲。貪財爲我受用，貪色爲我娛樂，貪名爲我榮耀，貪食爲我滋養，貪睡爲我安息。不知此身四大和合，假名爲我，畢竟無我可得。堅固的我執伴以強盛的貪慾，便造作殺盜淫妄諸種惡業，招致五痛五燒的果報。譬如大火，焚燒人身。於此火宅，應自醒覺，亟求出離。

三、觀照身心的不淨

吾輩眾生的業報身，通體上下內外不淨污穢。《大智度論》概述為五種不淨：

1. 種子不淨。攬父母精血，以為己有。故偈雲：是身種不淨，非餘妙寶物，不由白淨生，但從穢道出。

2. 依處不淨。謂胎兒蜷縮在母體的生藏與熟藏之間。故偈雲：是身為臭穢，不從華間生，亦不從蒼葡，又不出寶山。

3. 當體不淨。謂此身體由三十六種不淨物所成。

(1)外相十二種：謂發、毛、爪、齒、眵、淚、涎、唾、屎、尿、垢、汗。

(2)身器十二種：謂皮、膚、血、肉、筋、脈、骨、髓、肪、膏、腦、膜。

(3)內含十二種：謂肝、膽、腸、胃、脾、腎、心、肺、胰、生藏、熟藏、赤痰白痰。

故偈雲：地水火風質，能變餘不淨。傾海洗此身，不能令香潔。

4. 外相不淨。九孔常流不淨之物，俱不可用。故偈雲：種種不淨物，充滿於身中。常流溢不止，如漏囊盛物。

5. 究竟不淨。終歸死亡膨脹，不可忍見。故偈雲：審諦觀此身，終歸必死處。難御無反覆，背恩如小兒。

常常觀照身體的五種不淨，能如實了知自己身心業力的真實相狀，增進出離的道心。

四、四念處與十想觀

1. 四念處

釋尊垂涅槃，囑咐諸弟子，依四念處住，如佛無異。若無四念處之觀慧，一切行法皆非佛法。時丁末法，衆生障重慧淺。正念者少。願宜嫻熟四念處，增上出離心。茲援引省庵大師《四念處頌》，用作自警。

觀身不淨

一興顛倒想，遂有幻緣身。膿血常交湊，腥臊每具陳。
紙粘皮裹肉，藤絆骨纏筋。毛覆叢叢草，蟲居比比鄰。
內藏唯臭穢，外飾但衣巾。四大元無實，諸根豈有真？
語言風自響，動轉氣相循。強號爲男女，虛名立主賓。
百年三尺土，萬古一堆塵。貴賤空回首，賢愚共愴神。
徒生復徒死，誰識本來人？

觀受是苦

衆苦從何起，深知受者情。順違才領納，取捨便縱橫。
有盛衰還至，無榮辱不成。怨從親裏出，哀是樂中生。
王謝家何在？曹劉國已傾。悲歡幾場夢，勝敗一棋枰。
事與心違背，貧將病合併。錢神呼不至，窮鬼送難行。
感感終何益，悻悻漫不平。無求卑亦貴，知足欠還盈。

若悟真空理，憂欣何處萌？

觀心無常

妄心無住處，體相竟如何？閃閃風中燭，搖搖水上波。

一家門戶別，六個弟兄多。擾擾各馳競，紛紛總不和。

青黃俄改換，動靜屢遷訛。臭別香隨到，甜來淡又過。

炎涼易翻覆，好惡每偏頗。境滅心安寄？情忘智亦孤。

掀翻五欲窟，搗盡六根窩。劫賊歸王化，飛禽出網羅。

何當悟常住，諸妄盡消磨。

觀法無我

諸法從緣起，初無我主張。因緣有生滅，念慮遂低昂。

欲得翻成失，求閒反遇忙。畏寒冬不輟，苦熱夏偏長。

貧憶富時樂，老追年壯強。有誰憎順適，若個好危亡？

自在方爲主，遷流豈是常？離根念何起，無識境還忘。

內外無些子，中間有底藏。六窗虛寂寂，一室露堂堂。

但得塵勞盡，居然大覺王。

2. 十想觀

佛爲貪慾衆生說不淨觀。觀之既久，貪慾即除，可以越愛河而超苦海。人想死亡日，慾火頓清涼。十想觀成就，方悟身後無量悽慘，

是為斷絕貪愛的方便門。苦海大津樑，成就出離心。茲亦援引省庵大師《不淨觀頌》所述十想觀，並略加註釋，用作警策。

死想第一：所愛竟長別，淒涼不忍看。識才離故體，屍已下空棺。夜火虛堂冷，秋風素幔寒。勸君身在日，先作死時觀。

釋解：所愛之人終竟長相別離，眷戀不捨、愁苦淒涼之狀，使人不忍相看。神識才離開原有的身體，屍首已被置於空寂的棺材中。更可憐往日華屋愛舍、溫衾暖帳已是夜火昏搖、秋風肅起，空虛清冷蕭寒又何止是伊人體外之境。勸勉諸君身在之日，當宜先作死時之觀想。

須知死時心臟與呼吸均告停止，其狀可畏。體溫漸失，皮膚無光澤，面色灰白青。若惡業所感，臨終不善之相，更為可怕：有呈突眼、瞳目、張口、吐舌、縮脣、縮鼻、縮耳、握拳、手足痙攣、脊向後作反弓狀之痙攣、腹脹、肚凹、體瘦、黃腫、臭氣、全身水腫、潰瘍爛臭等等，罄筆難書！

脹想第二：風大鼓其內，須臾膀胱加。身如盛水袋，腹似斷藤瓜。垢膩深塗炭，蠅蛆亂聚沙。曾因薄皮誑，翻悔昔年差。

釋解：身如是，腹如是，生前死後實質無有二異。生前只見粉黛色，不知內臟事。曾為薄皮忙，原是被欺誑。自是當反悔，不復錯又錯。

須知此身四大和合，所謂發毛爪齒皮肉筋骨髓腦垢色皆歸於地，唾涕膿血津液涎沫痰淚精氣大小便利皆歸於水，暖氣歸於火，動轉歸於風。人雖死去，風大依然運作。死後不及一日，屍體內臟各部分之組織漸起變化，腸內之寄生蟲、細菌等尚未曾死，其極肆活動，令腸內之碳酸氣發生，更因發酵之作用產生腐敗之臭氣，不得排除，令屍

腫脹。腹內與鼻口發出腐敗之臭氣，即是屍臭，極為惡劣，嗅之作嘔。若在盛暑之時，屍脹與發臭，更為迅速。倘不善終，或惡疾死亡，則屍臭及腫脹更為可怕。

青瘀想第三：風日久吹炙，青黃殊可憐。皮幹初爛橘，骨朽半枯椽。耳鼻缺還在，筋骸斷復連。石人雖不語，對此亦潸然。

釋解：當初閉月羞花、沉魚落雁之姿色，而今皮如爛橘、骨似枯椽。耳朵與鼻子爛壞尚有殘餘，筋骨屍骸似斷似連，青黃顏色混雜。石人看了，雖然無能言表，亦會潸然淚下。

人死之後呼吸停止，血液不流，肺部積存的碳酸氣無從呼出；血管運送二氧化碳亦停止，不能輸出肺部；同時各毛細血管內的血液，存有多量碳酸氣，並細胞潰爛之臭氣，使得屍體呈青瘀之色，睹之可畏！

壞想第四：肌膚才脫落，形質便遭傷。瓜裂半開肉，蛇鑽欲出腸。枯藤纏亂髮，溼蘚爛衣裳。寄語嬋娟子，休將畫糞囊。

釋解：死後七八日，屍體冰冷，神識已經離開，肉體便容易變壞，面部與身體之肌膚全無彈性，易於破裂。腸內之蟲鑽出，身體肌肉腐爛生蛆，蠕蠕而出。見之可畏！縱是濃妝淡抹總相宜之西子，也不必再去勾畫塗抹這一糞囊。

血塗想第五：一片無情血，千秋不起人。淋漓塗宿草，狼藉污埃塵。莫辨妍媸相，安知男女身。哀哉癡肉眼，錯認假為真。

釋解：死後屍壞，血液糊塗，九孔流出，瘀色臭穢，惡氣悶人，蟲蟻啖食，蛆蚋蠕動。屍汁臭穢，點滴而流，見之無不掩鼻作嘔。昔日容華今何在？往昔儀態復何存？此時已是不辨美醜，不知男女。可嘆癡迷衆生肉眼相看，錯將虛假認作真。

膿爛想第六：薄皮糊破紙，爛肉棄陳羹。膿血從中潰，蠅蛆自外爭。食豬腸易嘔，洗狗水難清。不是深憎惡，何由斷妄情。

釋解：屍停十天以上，肌肉腹藏漸已爛壞，血肉腐敗，作為各種細菌的天然培養基，亦是各種蛆蟲的大糧食倉。蛆蟲細菌極為活躍，將屍體化為膿樣，臭爛模糊，此時不能辨別屍體之面目。嗚呼此體！恰如薄皮糊在破紙之上，一觸即漏；內盛之物，卻如陳腐發黴的剩飯又被投棄入了爛肉一般。往日蘭麝常薰，香膏常塗，搔首弄姿，極盡妍媚；今朝膿臭，化為爛壞，雖至親者見之，莫不引巾掩鼻，不忍睹也，觀想之怎生愛戀。不是深加憎惡此穢濁之軀，又怎能斷卻這虛妄之迷情。

啖想第七：屍骸遭啖食，方寸少完全。不飽飢烏腹，難幹饞狗涎。當年空自愛，此日有誰憐？不若豬羊肉，猶堪值幾錢。

釋解：人死後，若將屍體棄於林中，稱之為山林葬，不待屍體腐爛，早為野鳥蟲獸所啄啖；若將屍體置於棺中，埋於黃泉之下，亦被山鼠蟲蟻所啖食，肌肉破爛，乃至完盡；若將屍體沉於大海中，亦為魚蝦之類所吞食，骨肉離散。昔日體豐顏頤，為蚊所刺，立生瞋恚；今朝臟腑肥膏任蟲啖食，竟不覺知。往日養尊處優，極自珍愛；而今還不如這豬羊之肉倒值得幾個錢。豈不可嘆！

散想第八：四體忽分散，一身何所從？豈唯姿態失，兼亦姓名空。長短看秋草，穠纖問晚風。請君高著眼，此事細推窮。

釋解：屍體分散化解，筋腱消滅，節骨分離，頭脊不連，指趾不接，肘骨散亂，已無人樣。此時何止已失去儀容姿態，功名姓號亦是空空。人我氣盛今何在，情嫉怨親復何存？生命之長短盛衰，但看秋草與晚風便可體悟。吾人當高處審視，推究此事。

骨想第九：皮肉已銷鑠，唯餘骨尚存。雨添苔蘚色，水浸土沙痕。牽挽多蟲蟻，收藏少子孫。風流何處去，愁殺未歸魂。

釋解：死後幾年，皮肉盡銷，骨髓亦空。所存之骨灰白暗色，牙齒盡落，下頷脫離，頭顱空殼，眼鼻深洞，白骨一堆。任由蟲蟻牽挽，卻無子孫收藏。身前無限歡愛，身後無量悽慘，令人見之愁腸百結。縱有千般風流又當歸向何處？實實愁煞飄蕩之孤魂！

燒想第十：烈焰憑枯骨，須臾方熾然。紅飛天際火，黑透樹頭煙。妄念同灰盡，真心並日懸。欲超生死路，此觀要精研。

釋解：死後最快七日能燒臭屍，未到七日，若八識尚存，燒時苦痛。當屍被燒之時，體脂為助燃焰，赤火沖天，轉瞬之間，化為灰燼，一切妄念當亦同時化為灰燼。一切皆如夢幻泡影，如露又如電，此時只有真心得以顯現並日而懸。欲超出生死之路，脫離輪迴之苦，此觀想應當精研。

如上四念處與十想觀所昭示的無常苦空與種種不淨，令人了知人生真相，油然而生出離心。觀想嫻熟，則所見之自身，類似行屍走肉，無可眷戀，況復他人？勤行於道，無暇作塵俗之想。是故對吾輩淨業行人，修行念佛法門，具有增上緣之力用。《涅槃經》雲：“菩薩修於死想，觀是壽命，常為無量怨仇所繞，念念損滅，無有增長。猶山瀑水，不得停住；亦如朝露，勢不久停；如囚趣市，步步近死；如牽牛羊，詣於屠所。”修於死想，對我執心重的吾人，不啻是一對機良方。徹悟大師亦云：“沙門者，學死者也。”印光大師曾書一“死”字，下雲：“學道之人念念不忘此字，則道業自成。”是故，吾輩行人當仰遵佛祖之誠言，常將死字掛在額顱上，直面死，思惟死，死心念佛，方可超越死。

五、現代人生的境況

人生的苦境在當代表現得尤為顯著。現代人造惡的動機與手段比古人更甚，苦果也就更大。冷靜地觀察這個世界，我們能睹見一系列的險象與危兆。諸如：精神家園的喪失、全球性的政治腐敗、英雄偶像的隕落、文明婚戀觀的瓦解、毒品孽花的泛濫、日益污染的生存環境、各類動物的銳減、貧富差距的拉大、種族矛盾、宗教衝突、邪教遍佈、計算機犯罪、分子生物學的潛在危險、核戰爭的威脅等等。種種資料顯示，人類境況日趨惡化。

二十世紀以來，種種或自然或人為的巨大災難次第出現，從中可以看出，人類所面臨的災難逐漸從純自然性、區域性發展到人為性與全球性。與古代劫難大多體現於物力、人力的耗損和毀滅，以及文明成果的喪失相比較，現代劫難則直接指向整個人類的生存基礎。羅馬俱樂部發出的“人類面臨災難深淵”的警鐘，持久地震撼着人們的心靈。

當代有識之士本着良知所發出的呼喊，在全球性的市場經濟與科技的大浪潮中，似顯微弱，同分共業，不可思議。如果人類不從內心作一根本轉變，重新修復善惡因果報應的堤壩，重組道德與效率的良性互動的話，任誰也無法挽狂瀾於既倒。釋尊曾懸記：“吾（釋尊自稱——注）去世後，經道漸滅，人民諂偽，復為眾惡，五燒五痛，還如前法，久後轉劇”。（《佛說無量壽經》）重溫這段法語，於當代人類命運，思過半矣。

佛典對娑婆世界的命運有大三災（火災、水災、風災）與小三災（饑饉災、疾疫災、刀兵災）的懸記。這些災難不由外力主宰，悉是眾生惡業所感。大三災中，瞋恚感火災、貪慾感水災、愚癡感風災；小三災中，貪慾感饑饉災，瞋恚感刀兵災，愚癡感疾疫災。佛言：於饑饉災與刀兵災而死者，皆入惡道；於疾疫災中死者，多生天上。何以故？以有疾病時，但相慰問，無有毒害屠殺及相爭相奪之心故。

《婆沙論》雲：人若能以一搏之食，發大悲心佈施餓者，於當來世決不遇饑饉之災。若以一阿梨勒果奉施病僧，於當來世中，決不遇疾疫災。若一日一夜持不殺戒，當於來世決不遇刀兵災。

《俱舍論》雲：三災起時，由二種因：一者耽著美味，二者懶惰。隨着三小災的次第出現，佛教法運也相應地漸趨衰微，直至滅盡。世尊懸記：“始自《首楞嚴經》、《般舟三昧經》，終至十二分教悉皆滅盡，法滅時袈裟自然變白，藏經自然無字。”爾時，十六羅漢盡收世間一切經法，貯於銅塔，此塔沉至金剛際。佛法滅盡，猶如漫漫長夜失去燈炬，衆生受苦痛煎熬。釋尊憐愍衆生，特留《無量壽經》住世一百年，爲末法衆生作最後的救度。

或有人懷疑：刀兵劫中的衆生，智慧福德極爲暗鈍，怎能受持這部義理境界甚深的《無量壽經》呢？釋尊的一段法語圓滿地回答了這一問題：“吾法滅時，譬如油燈臨欲滅時，光明更盛，於是便滅。吾法滅時，亦如燈滅。”在迴光返照之際，衆生的根機尤顯猛利，加之苦痛的逼迫，於時便能信解受持念佛法門。據《大集經》記載：《無量壽經》滅後，釋尊仍然悲心不捨衆生，惟餘阿彌陀佛四字，廣度羣生。劫盡之時，阿彌陀佛四字，世間衆生沒有能念全者，或能念一字，或能念二字。若有能念全四字者，即爲天人師。證知法滅之時，念佛一門乃末法罪濁衆生最後得救的津樑，六字洪名即諸佛相傳之心印慧命，衆生出離苦海之慈航。吾人對淨土法門應生殷重恭敬心，依教奉行。若不修淨土，即在四生六道之中，大小三災之內，頭出頭沒，永無出離之緣。

了知現代人生境況與末世劫運，吾人應從內心生起深切的出離心，生起如救頭燃的緊迫感。火宅炎炎，衆苦充滿，不求生西方淨土，將何以堪？元朝白雲法師詞雲：“娑婆苦，光影急如流。寵辱悲

歡何日了，是非人我幾時休？生死路悠悠。三界裏，水面一浮漚。縱使英雄功蓋世，只留白骨掩荒丘。何似早回頭？”

吾人應反覆詠吟，以佛祖古德的教示，增上出離心，併力躍上阿彌陀佛大願船，橫截生死苦海，圓成佛道，還入生死苦海，拯濟常沒衆生。

第三節 欣慕行

釋尊對西方淨土依正莊嚴的描述，為我們建構起一個至極真善美慧的妙參照系，俾令衆生於淨穢二土的比較中，生起對安樂世界無限欣慕心，信願持名，踏上出離娑婆苦海的妙莊嚴路。

娑婆穢土三苦八難充滿，極樂世界無苦純樂，不聞苦難之名，何況實苦。二土適成鮮明對照。從修道證果來看，二土的難易苦樂亦有霄壤之別。慈雲大師歸納為十條，精當明確：

一者此土有不常值佛苦，彼土但受華開見佛、常得親近之樂。

二者此土有不聞說法苦，彼土但受水鳥樹林、皆宣妙法之樂。

三者此土有惡友牽纏苦，彼土但受諸上善人、俱會一處之樂。

四者此土有羣魔惱亂苦，彼土但受諸佛護念、遠離魔事之樂。

五者此土有輪迴不息苦，彼土但受橫截生死、永脫輪迴之樂。

六者此土有難免三途苦，彼土但受惡道永離、名且不聞之樂。

七者此土有塵緣障道苦，彼土但受受用自然、不俟經營之樂。

八者此土有壽命短促苦，彼土但受壽與佛同、更無限量之樂。

九者此土有修行退失苦，彼土但有入正定聚、永無退轉之樂。

十者此土有佛道難成苦，彼土但有一生行滿、所作成辦之樂。

西方淨土有五因緣，能令往生者有進無退：一者彌陀大悲願力攝持，故有進不退；二者佛光常照，故菩提心增進不退；三者水鳥樹

林，風聲樂響，皆說苦空，聞者常起念佛法僧之心，故不退；四者純諸菩薩以為勝友，外無魔邪，內無煩惱，故不退；五者壽命永劫，與佛齊等，故不退（智者大師《淨土十疑論》）。

正因為西方極樂世界具有無量不可思議功德，釋尊苦口婆心，勸勉衆生“精明求願，積累善本。雖一世勤苦，須臾之間。後生無量壽國，快樂無極。長與道德合明，永拔生死根本。無復貪恚愚癡苦惱之患，欲壽一劫，百劫，千億萬劫，自在隨意”（《佛說無量壽經》）。歷代淨宗祖師大德亦反覆警策，堅固求往生的願心，若赤熱鐵輪，旋轉於頭頂上，不以此苦退失往生之願。若轉輪聖王勝妙五欲現前，亦不以此樂退失往生之願。遭逢此至極之逆境順境，尚不改往生淨土之願，況世間小小逆順境界，豈能引轉願往生心。

綜上所述，厭離行與欣慕行是願門的一體兩面，相輔相成。然而對凡惑衆生來說，厭欣心的生起殊為不易。善導大師敏銳見到：“娑婆雖苦，處的已久，實不庸易離開；蓮邦雖樂，概未曾到過，豈能遽往？必須真心徹到對於娑婆深生厭惡，對於極樂渴望甚深，方得往生。”可見，這種逆衆生慾望之潮，順法性之流的淨願，非善根般若顯露，何能生髮。癡愛衆生，如人墮海，有五因素難出慾海：一、水深，二、波迅，三、迷暗，四、情執，五、迫失力。衆生置身慾海，頭出頭沒，無有休止。釋尊為拯濟沉溺衆生，開示念佛法門，首開折伏與攝受二門，激揚衆生的厭欣心。厭離娑婆、欣慕極樂，雖具愛憎之心，然非世間之愛憎，乃十方如來轉凡成聖之愛憎。若非厭離，何以脫離娑婆濁世？若非欣慕，安能生彼極樂蓮邦？證知厭離而後能轉凡，欣慕而後能成聖。釋尊如悲父，折伏衆生；彌陀世尊如慈母，攝受衆生。一遣一接，折攝並運，成辦廣度衆生的佛事。

釋尊演說淨宗念佛法門，具四悉檀。廣說西方淨土種種莊嚴，有緣衆生慶聞佛說，並親眼目睹阿彌陀佛極樂世界，得歡喜益（世界悉

檀)；衆生聞法，欣慕極樂世界，信願持名，往生彼土，得生善益（爲人悉檀）；衆生厭離娑婆穢土，捐棄有漏惡因，懺悔念佛，得破惡益（對治悉檀）；淨業行人念佛往生，華開見佛，得入理益（第一義悉檀）。淨宗念佛法門具折攝二門與四悉檀，極顯釋尊度化衆生的悲智。

厭欣心對淨業修持至關重要。淨業行人對所處之娑婆世界，應作種種穢濁痛苦想，使之厭惡；厭則欲離，離則出此世界；同時，對阿彌陀佛極樂世界，則應作莊嚴安樂想，使之欣慕，欣則欲往，往則生彼世界。一欣一厭的心理定勢，導致臨命終時，自然如箭離弦，彈指往生。譬如拉車者，前挽後推，則進趣自速。人在三界牢獄，宜應當機立斷，信願持名，哀求往生。

第四節 深信發願即無上菩提

入佛道之要門，以發菩提心爲首；修行的當務之急，以立菩提願居先。苟不發大心、立堅固願，縱經塵點劫，依然還在三界六道輪迴中。雖有修行，總是徒勞。不發菩提心，勤修諸善根，魔所攝持。證知菩提心乃萬善之根本。

淨宗修持的綱宗亦是：發菩提心，一向專念阿彌陀佛。菩提心實乃往生淨土之種源。若不發菩提心，即如無源之水，無本之木，縱然勤修，終難往生。

大乘菩提心，無論是順事發心（四弘誓願），還是順理髮心（緣起性空），動經多劫，殊非易事，故爲難行道。而淨宗在發菩提心上，顯示出方便易行的特質。淨宗祖師大德對此多有闡發。其中以蕩益大師的判言最爲直捷了當——深信發願即無上菩提。意爲具足深信（六信），發大願（厭離娑婆欣慕極樂），即是發無上菩提心。合此信願（菩提心），即是往生淨土的指南針；由此信願，方能執持名號，自可感生淨土。

淨宗菩提心（深信發願）與大乘通途菩提心在表現形態上雖有所不同，然淨宗信願亦含攝着大乘菩提心的全部內涵。其表現在如下二方面：

其一，四弘誓願是大乘菩提心的本質內涵，淨宗信願亦包攝四弘誓願。以淨宗願門的厭離行與欣慕行爲例：(1)依苦諦，觀照娑婆衆苦逼迫，一切衆生皆在生死海中頭出頭沒，生起悲心，發衆生無邊誓願度之願。(2)依集諦，觀照自身諸惑熾盛，一切衆生心中亦蝟集無量煩惱，起業感報，無有中止，生起決斷心，發煩惱無盡誓願斷之願。上述二願屬厭離行攝。(3)依道諦，觀照極樂世界一一莊嚴，全體理性，

常能聽聞佛法，分身無量供養十方諸佛，聞法受記，諸上善人俱會一處，助道緣足，生起度生求法之心，發法門無量誓願學之願。(4)依滅諦，了達安養蓮邦全體即是涅槃的常樂我淨，觀照極樂世界往生者，皆得阿惟越致（不退轉位），一生圓成佛道，生稀有心，發佛道無上誓願成之願。上述二願屬欣慕行攝。可見淨宗信願含攝大乘菩提願。

其二，《大智度論》所述五菩提心，賅括了大乘行人從初發心到究竟成佛的全過程，淨宗信願持名，往生成佛的歷程亦含攝五菩提心而無遺：(1)發心菩提，意指於無量生死中，發大菩提心。持名念佛，正於凡夫生死心中發菩提心，求出生死，求生彼國，自度度人故。(2)伏心菩提，意為斷諸煩惱，降伏其心。而持名念佛，則正念才彰，煩惱自滅故。(3)明心菩提，意為明瞭諸法，不外一心。而持名念佛，則了知一念相應一念佛，念念相應念念佛故。(4)出到菩提，意為得無生忍，出離三界，到佛果地。而持名念佛，即得音響忍、柔順忍、無生法忍，捷超生死，趨一切智故。(5)無上菩提，意指坐大道場，成最正覺。而持名念佛，則圓證三不退，直至成佛故。證知信願持名，即是多善根、多福德，並具足大乘五菩提心。

綜上所述，淨宗菩提心（信願）與大乘通途菩提心雖在表現形態、下手方便處有諸多差異，然其實質內涵無二無別。站在淨宗角度判言，深信發願即無上菩提，既有佛經聖言量的依據，又有修證實踐上的驗證。《無量壽經》往生條件發菩提心，一向專念阿彌陀佛，即是信願持名三資糧。在《觀經》所述的三輩九品中，除上輩三品外，中下六品悉為往生西方淨土聽聞佛菩薩講經說法，心開意解，方始發起通途菩提心。故知深信切願即無上菩提心，持名念佛即是行深般若波羅蜜，淨宗念佛法門提供我們究竟的安心立命之道。

附：蓮池大師發西方願文

稽首西方安樂國 接引衆生大導師

我今發願願往生 惟願慈悲哀攝受

弟子某甲（衆等）普爲四恩三有，法界衆生，求於諸佛一乘無上菩提道故，專心持念阿彌陀佛萬德洪名，期生淨土。又以業重福輕，障深慧淺，染心易熾，淨德難成。今於佛前，翹勤五體，披瀝一心，投誠懺悔。我及衆生，曠劫至今，迷本淨心，縱貪瞋癡，染穢三業。無量無邊所作罪垢，無量無邊所結冤業，願悉消滅。從於今日，立深誓願。遠離惡法，誓不更造；勤修聖道，誓不退惰；誓成正覺，誓度衆生。阿彌陀佛，以慈悲願力，當證知我，當哀愍我，當加被我。願禪觀之中，夢寐之際，得見阿彌陀佛金色之身，得歷阿彌陀佛寶嚴之土，得蒙阿彌陀佛甘露灌頂，光明照身，手摩我頭，衣覆我體。使我宿障自除，善根增長，疾空煩惱，頓破無明。圓覺妙心，廓然開悟。寂光真境，常得現前。至於臨欲命終，預知時至，身無一切病苦厄難，心無一切貪戀迷惑，諸根悅豫，正念分明，舍報安詳，如入禪定。阿彌陀佛，與觀音勢至，諸聖賢衆，放光接引，垂手提攜。樓閣幢幡，異香天樂，西方聖境，昭示目前。令諸衆生，見者聞者，歡喜感嘆，發菩提心。我於爾時，乘金剛臺，隨從佛後，如彈指頃，生極樂國，七寶池內，勝蓮華中，華開見佛，見諸菩薩，聞妙法音，獲無生忍。於須臾間，承事諸佛，親蒙授記。得授記已，三身四智，五眼六通，無量百千陀羅尼門，一切功德，皆悉成就。然後不違安養，回入娑婆，分身無數，遍十方刹，以不可思議自在神力，種種方便，度脫衆生，鹹令離染，還得淨心，同生西方，入不退地。如是大願，世界無盡，衆生無盡，業及煩惱，一切無盡，我願無盡。願今禮佛發願，修持功德，回施有情，四恩總報，三有齊資，法界衆生，同圓種智。

第十七章 行門

信願行三資糧中，行門是將信願具體地落實在念佛行持中。念佛行門簡易便捷，然細究之，亦有難易淺深的不同。念佛有實相念佛、觀想念佛、觀像念佛、持名念佛四種。四種念佛中，實相念佛專念自性天真佛，門庭高峻，非上根利智難以措手；觀想念佛，凡夫衆生心多散亂，難入微妙之觀；觀像念佛，像在可修，離像則難，淨因易斷，相續甚艱。唯持名念佛，簡要直捷，但能繼念，便得往生。持至一心不亂，實相妙理，全體顯露；西方妙境，徹底圓彰。即持名而親證實相，不作觀而徹見西方。持名一法，乃入道之玄門，成佛之捷徑，下手易而成功高，契合末法衆凡的根機與現代生活環境。所以古今祖師大德特倡持名念佛一行，從善導大師到印光大師，一脈相承，殷殷勸化。本章擬主要以持名念佛爲準範，探究名號功德、念佛方法與淨業助行，俾令淨業行人對淨土行門有較爲完整而明晰的瞭解。

第一節 名具萬德 名召萬德

南無阿彌陀佛六字洪名，由彌陀悲智願心稱性緣起，乃法界至上不可思議之音聲，至簡約、至玄妙。六字洪名賅攝諸佛如來無盡的奧藏祕髓，具足度盡一切衆生的威德力用。其殊功妙德，唯佛與佛方能究盡，非吾輩凡夫心意識所能擬議。茲謹依淨宗聖言量與祖師法語開示，從三方面予以闡述：一、因地立名，普度羣萌；二、名號光明，祕訣神丹；三、諸佛護念，福慧駢臻。敷陳如下：

一、因地立名，普度羣萌

南無阿彌陀佛六字洪名，是法藏菩薩無量劫來修因證果的悲智結晶，得來甚不易。阿彌陀佛初發願心，就以莊嚴刹土、平等普度法界衆生（尤其是劇苦衆生）爲主題；其五劫的思惟選擇肇願，無量劫的積功累德，即是兌現因地之願心主題。在肇立大願的過程中，法藏菩薩得預立一種能令九法界衆生悉得往生淨土的方法。法藏菩薩考察他方淨土，或以持戒清淨爲往生條件，或以禪定功深爲往生條件，或以般若慧觀爲往生條件，或以博聞廣見爲往生條件，或以供養修福爲往生條件……種種往生行業雖不無殊勝，然終局一隅，不能平等普使一切衆生往生。法藏菩薩考察甄別十方衆生的根機樂欲，寂爾醞釀，終於從同體大慈悲心中湧出一個守約而施博的方法。法藏菩薩自稟：

“我若成正覺，立名無量壽，衆生聞此號，俱來我刹中。”（《無量壽經》宋譯）法藏菩薩揀舍六度萬行種種往生行業（因所被根機狹而不廣故），最終選擇建立名號度衆生的方法。阿彌陀佛具有與諸佛如來度化衆生的共法，諸如顯現佛身相好、放光加持、講經說法、大顯神通等。於以上諸種共法外，阿彌陀佛特別建立以名號接引衆生的不共之法。稱名之法，不擇賢愚，不揀男女，若貧若富，若貴若賤，但凡有口能稱，有心能念，皆可修之。收機極廣，下手最易，如天普

蓋，似地均擎，大造之中，不遺一物。如是方遂法藏菩薩平等普度一切衆生之願心。

無量壽名號可內在地演繹爲南無阿彌陀佛。梵文阿彌陀佛，意爲無量覺。在佛的無量功德中有兩個核心功德，即無量壽與無量光。無量壽是豎窮三際、湛寂常恆的心體，無量光是橫遍十方、靈明洞徹的妙用。舉無量壽即含攝無量光；光壽交融，寂照不二，即阿彌陀佛。阿彌陀佛光明遍照十方世界，攝受調熟一切衆生，俾令十方衆生生起南無的信心。是故無量壽三字展開即是南無阿彌陀佛。南無有禮拜、恭敬、歸命等多義（多義不譯，故存梵音）。六字洪名中，從主格來看，南無表達念佛行人無我的全身心交託（歸命）的信心，阿彌陀佛是所交託的慈父。是故南無阿彌陀佛即是生佛互即、父子相逢的欣慰。從賓格來看，南無是衆生能感之機，阿彌陀佛是所應之法，是故南無阿彌陀佛即是津渡衆生的船筏。

法藏菩薩本據普度衆生的悲願，啓立南無阿彌陀佛名號，與十方衆生心性關聯甚密。吾輩凡夫本具無量光壽性德，只因煩惱執着的遮蔽，無由顯發。法藏菩薩從無量光壽性德興起修德，無量劫積功累德，斷惑證真，將本具的無量光壽性德圓滿彰顯，自致而成阿彌陀佛。繼而酬願，將果地無量光壽功德蘊攝在南無阿彌陀佛名號中，經由音聲光明之媒介，投入吾輩凡夫衆生的心內，俾令光壽果覺引發吾人本具的光壽性德。是心作佛，是心是佛。信願持名，往生淨土，圓成佛果。可見六字洪名與吾人法身慧命具有深層次的耦合。沒有凡夫衆生本具的無量光壽性德，便沒有阿彌陀佛名號的依託之所；而沒有阿彌陀佛名號，凡夫衆生無以彰顯本具的無量光壽之心。彌陀名號與衆生心性，相依並存。託彼名號，顯我自心；衆生度盡，名號方止。吾人信願持名時，阿彌陀佛的悲智願力即在心性中顯示，念佛人全攝佛功德爲自功德，香光莊嚴。由信願持名故，業力凡夫必定往生淨

土；由彌陀正覺住持力故，諸往生者畢竟圓證無上菩提。阿彌陀佛因地立名普度羣萌的願心，獲得真實不虛的兌現。

十方諸佛見證到阿彌陀佛名號功德不可思議，是故伸廣長舌，讚歎證誠，殷勤勸勉衆生信受奉持，千經萬論，處處廣贊念佛功德。善導大師慧眼獨具，揭示淨土三經不二之綱宗：“如《無量壽經》四十八願中，唯明專念彌陀名號得生。又如《彌陀經》中，一日七日專念彌陀名號得生，又十方恆沙諸佛證誠不虛也。又此經（指《觀經》）定散文中，唯標專念名號得生。”善導大師對淨土三經宗要綱領的把握，深契佛心。普門快捷，拯濟羣萌，持名念佛乃淨宗諸經究竟結穴歸根處。大師註疏《觀經》，結雲：“上來雖說定散兩門之益，望佛本願，意在衆生一向專稱彌陀佛名。”善導大師的卓見亦得到印祖的讚許：“善導和尚專以平實事相法門接引末世凡夫，不用觀心約教等玄妙法門，其慈悲可謂至極無加矣。”祖師慧見，千里同風；冥契佛心，妙贊持名。吾人應仰遵佛言祖語的教敕，堅信持名念佛超勝諸行，如是方不負彌陀古佛因地立名、果地酬願拯濟我等衆生的悲心。

二、名號光明，祕訣神丹

南無阿彌陀佛六字洪名內具深廣幽邃的義蘊境界，外顯不可思議之威神力用。淨業行人宜如實體悟彌陀名號的兩種內涵：

其一，彌陀名號是實相身。實相之體乃真實智慧無爲法身。真實智慧即是無量光、自性照；無爲法身即是無量壽、自性寂；光壽交融，寂照不二，即是阿彌陀佛。是故阿彌陀佛名號即是實相，具攝彌陀三身、四智、十力、四無畏等一切內證功德。名號之體亦與衆生一念無量光壽之心同構對應，阿彌陀佛全體即是當人自性。名號即法性，是故彌陀名號有着名具萬德、名召萬德的特質。

其二，彌陀名號是為物身。法藏菩薩立名無量壽，正欲十方一切衆生速生安樂刹。當法藏菩薩大願圓滿，自致而成阿彌陀佛時，彌陀名號即具足阿彌陀佛的相好、光明、神通、智慧、福德、說法、淨土妙嚴等濟度衆生的一切功德。自證自利的實相身當下即是利他的為物身。淨業行人信知阿彌陀佛名號的實相與為物二身功德，至誠稱念，應和名號所具義理德用去念，方能與萬德洪名交感共鳴，如實修行，如願往生。

阿彌陀乃佛法界的內在神妙音聲，是實相妙心的音聲化。阿字是宇宙開闢、萬有生命生髮的根本音，表法界體相空義。自阿字出一切陀羅尼（總持），自一切陀羅尼出生一切佛。在生理效應上，持念阿音可以打開人體內臟的脈結，清理臟腑之間的諸種宿疾。華嚴四十二字母中，阿字亦居首位。彌字表一心平等無我大我義，陀字表含攝一切法藏之究竟處。可知阿彌陀乃法界妙陀羅尼，是法界大神咒、大明咒、無等等咒。總一切義，持無量法。《阿彌陀祕釋》雲：“是故唱阿彌陀三字，滅無始重罪；念阿彌陀一佛，成無終福智。如帝網一珠，頓現無盡珠相；彌陀一佛，速滿無邊性德也。”佛言祖語盛讚阿彌陀三字功德，吾人應如教領納。

阿彌陀佛以名號作佛事，亦以光明作佛事，名號光明，相資並用。阿彌陀佛光明中內具無盡的功德，釋尊所開示的十二光德悉凝聚在南無阿彌陀佛六字洪名中。淨業行人通過稱念阿彌陀佛的有相名號，即可沐浴在阿彌陀佛的無相妙光中。稱念佛名即是依阿彌陀佛光明智相修行，念佛人直接以阿彌陀佛作大導師，菩提道上，得佛護念，不遭障難，一帆風順。正是由於名號光明的同源性，遍照十方世界的彌陀光明，唯對念佛衆生攝取不捨，名號光明即是溝通凡夫衆生與阿彌陀佛的媒介。《無量壽經》雲：“若有衆生，聞其光明威神功德，日夜稱說，至心不斷，隨意所願，得生其國。”聞信阿彌陀佛光

明妙德，方肯稱念佛號；執持名號，即是稱揚讚歎彌陀光明；稱名者身心領受彌陀光明加持，獲致即得往生的大安樂。

淨宗念佛法門乃一切世間極難信之法，凡夫衆生的厭欣心亦難以激揚。阿彌陀佛遂將令衆生厭離穢土、欣求極樂的功能滲入名號光明中。阿彌陀佛名號如金剛種子，投入凡夫無明暗冥心中；阿彌陀佛光明如坤母，孕育這顆出世的善根種子，令其生根發芽，破土成長，終成菩提信果。以此表喻彌陀名號能滋培念佛人的信根，彌陀光明能激發增上念佛人的信力。阿彌陀佛悲智雙運，以名號光明攝化十方衆生，可謂善巧中第一善巧。

稱念佛名下手易，功效高。凡夫衆生妄想雜念，如急流水，心猿意馬，從未暫息。今此持名，以一遣雜，念一佛名，換除百千萬億妄想雜念，漸至一心不亂，體悟本地風光。持念彌陀如來無生清淨寶珠名號，念念之中罪滅心淨，即得往生。念佛人至心稱念佛名，即以阿彌陀佛的法身香、智慧光，莊嚴自己的本覺心佛，如同世間衣服，實無有香，若蒙檀香久久薰陶，則不期然染上香氣。此之謂香光莊嚴，彰顯他力果覺的勝異方便。

釋尊曾用栴檀香改變伊蘭林惡臭的比喻，向父親淨飯王開示念佛功德。比如方圓一百六十里的伊蘭林（喻衆生的煩惱），其中有一棵牛頭栴檀（喻願往生心），雖然有根芽，但尚未破土而出。這時伊蘭林唯有惡臭，若有人啖食樹上花果，便會發狂而死去（喻煩惱賊戕害慧命）。後時，栴檀的根芽漸漸生長出來（喻信願持名），長到快成樹時，香氣昌鬱，便能改變伊蘭林的惡臭而成香美。衆生見聞如是勝妙轉化，皆生稀有傾慕之心。“佛告父王：一切衆生在生死中，念佛之心亦復如是。但能繫念不止，定生佛前。一得往生，即能改變一切諸惡，成大慈悲，如彼香樹改伊蘭林。”證知稱念佛名，便能轉化吾人的煩惱惡習。彌陀名號如淨摩尼珠，投入凡夫濁染心水中，即能轉

垢濁爲清淨。阿彌陀佛功德不可思議，故彌陀名號亦不可思議。名號功德不可思議，是故稱念名號，必定往生。生到涅槃淨土，即能轉無量煩惱成大悲慧光。阿彌陀佛名號光明，可謂通玄祕訣、換骨神丹。吾人誠敬稟受，勢必獲益無邊。

三、諸佛護念，福慧駢臻

淨宗念佛法門是由阿彌陀佛所施設、釋迦本師所宣說、十方諸佛所證誠護念的出世大法，其終極目標固是橫超三界、往生淨土、圓成佛果，然稱念佛名亦能獲得消業障、增福慧的現世利益，世出世法圓融具攝。持名念佛將阿彌陀佛的大願大行轉換爲念佛人的善根福德。阿彌陀佛等視衆生，猶如一子，愍念我等窮途浪跡，遂以同體大悲心，肇願嚴土，救度十方衆生。是故阿彌陀佛累劫的修持悉爲衆生，阿彌陀佛的所有功德，無條件、無保留地惠予衆生；只要吾人直下領荷，多劫窮子驟然富貴，現前當來，獲大安樂。阿彌陀佛大願之王，能夠滿足十方衆生世出世間一切需要。念佛人所獲饒益無量無邊，茲略述淨業行人所獲致的六種現世利益，用資佐證。

1. 滅罪除障益

稱念彌陀名號具有滅罪除障的功能。《觀經》下品下生人，一生具造五逆極重之罪，經歷地獄，受苦無窮，罪人臨命終時，遇善知識教稱彌陀佛名十聲，於聲聲中除滅八十億劫生死重罪，轉地獄境爲淨土蓮華，仗佛慈力，帶業往生。彌陀名號功德不可思議。《大智度論》雲：“有諸菩薩，自念謗大般若，墮惡道中，歷無量劫，雖修餘行，不能滅罪，後遇知識，教念阿彌陀佛，乃得滅障，超生淨土。”念佛滅罪勝過餘行，阿彌陀佛威神願力之廣大，由此可見一斑。

茲舉一例。唐代生員邵彪，一日夢至一公府，一官人問曰：“你知道自己科舉考試未中的原因嗎？”邵彪對曰：“不知。”官人即派

部下帶引邵彪前行，見一大鑊中煮蛤蜊，蛤蜊作人語呼邵彪名字。邵彪驚怖，遂念阿彌陀佛，隨聲蛤蜊變黃雀飛去。邵彪後來科考及第，官至安撫史。此例表明，邵彪因殺生推遲了應得的命祿，而念佛消解了他殺生的業障，方得功成名就。可見殺生結怨，有損自己的福報，現代人宜應戒慎。

2. 護念吉祥益

念佛行人得蒙諸佛菩薩護念加持，以及諸天大力神將隱形守護，道業事業悉皆吉祥安樂。善導大師雲：“若有人至心常念阿彌陀佛及二菩薩，觀音、勢至常與行人作勝友知識，隨逐影護。……又如前身相等光，一一遍照，十方世界，但有專念阿彌陀佛衆生，彼佛心光常照是人，攝護不捨，總不論照攝餘雜業行者。……又如《十往生經》說：‘佛告山海慧菩薩及以阿難：若有人專念西方阿彌陀佛願往生者，我從今已去，常使二十五菩薩影護行者，不令惡鬼惡神惱亂行者，日夜常得安穩。’”（《觀念法門》）吾輩末法凡夫，發心修行，多諸障難，一虧正見，即陷羣邪，求升反墮。由此，淺根機者懼怕修道而不學。今得彌陀願力威神加被、諸佛菩薩影形護念，大光明中，不遭魔事，遠離羣邪。從今發心，直至道場，自始至終，吉無不利，何幸如之！

茲舉一例。隋沙門法喜，常行方等懺法，忽一雉索命，有神人呵曰：“法師當生淨土，豈償汝命耶？！”後於病中發願以一生行業迴向西方，至心念佛，即見佛菩薩來迎，端坐而化。念佛行人往生淨土，永斷輪迴，無始以來的宿業無從酬對。阿彌陀佛為諸往生者消解業障，證知持名念佛乃最上懺法。念佛人深信一切時處有諸佛菩薩常隨影護，將無有恐怖，敬畏感恩，精進求道，靜定安樂。

3. 不受諸難益

阿彌陀佛因地，曾發“一切恐懼，爲作大安”的悲願。是故信願持名者，得蒙阿彌陀佛威神願力加持，一切惡鬼，若夜叉羅刹，皆不能害；一切毒龍，悉不能害；一切火災、水難、怨賊、刀箭、牢獄、杻械、橫死、枉死，悉皆不受。

茲舉二例。其一，俘囚脫難。元末張士誠攻湖州，江浙丞相與戰，獲四十人，囚檻送官，夜宿西湖烏窠寺。適大猷謀禪師徐步廊下，囚犯見禪師神觀閒雅，持誦不輟，一齊哀求：“長老救我！”禪師回答：“我不能救。但至誠念南無救苦救難阿彌陀佛，才能救得你們。”其中有三人信受其語，念不絕口。天曉發囚，易枷鎖，偶至三人，刑具不足，惟系以繩。既而審鞫，知是良民被擄者，遂得釋放。

《普門品》讚譽稱念觀音菩薩的功德雲：“或囚禁枷鎖，手足被杻械，念彼觀音力，釋然得解脫。”這個俘囚脫難的事例表明：念彌陀名號具足念觀音名號乃至念一切諸佛菩薩名號的所有功德。阿彌陀佛萬德洪名，真實不虛。

其二，念佛卻鬼。民國王鐵珊，前清曾作廣西藩臺。其時廣西土匪甚多，彼於作兵備道時，即設計剿滅土匪，所殺的人甚多。以後得病甚重，一閤眼即見在黑屋中，其鬼無數，皆來逼迫，遂即驚醒。久則複合眼，其境仍如是，復驚醒。三晝夜不敢閤眼，其人已奄奄一息。其妻因諭之曰：“你這樣下去怎麼得了！你念南無阿彌陀佛吧，念佛總會好。”王鐵珊一聞此言，遂拼命念佛，未久即睡着，遂睡一大覺，了無境界可得。而病亦漸漸痊癒，從此長齋念佛。阿彌陀佛對罪苦衆生的慈佑，可謂無微不至。稱念佛名，超度冤鬼。阿彌陀佛無對光德，惠予衆生解冤結緣的安樂。

4. 天人禮敬益

念佛法門乃最勝不可思議的難信之法，有能信願持名者，當知是人不可思議，所得果報亦不可思議。釋迦本師讚譽念佛者是人中分陀

利華，善導大師由此衍出五種嘉譽：“若念佛者，即是人中好人，人中妙好人，人中上上人，人中稀有人，人中最勝人也。”淨業行人聽聞如是讚譽，應自尊自重自肯。阿彌陀佛因地預啓皈依感動天人願，俾令念佛人無論貴賤男女，悉能獲得諸天世人的恭敬，由此顯示念佛的尊嚴與高貴，激發衆生神往傾慕之心。

茲舉一例。元至順庚午（1330年），浙西連歲饑饉，杭州城中，餓殍相枕藉。官員遣人將屍體運棄於六和塔後山大坑中。有一婆子，肉身二十多天不腐爛，每日居於衆屍之上。大家對此現象頗感詫異，搜其身上，胸懷中有一小囊，貯放念彌陀佛圖三幅。此事奏聞官府，爲念佛婆子買棺葬殮。焚念佛圖（即念佛記數冊），煙焰中現佛菩薩像，光明燁燁。由此發心念佛者甚衆。念佛人襟懷曠遠，種性高潔，行持脫俗，攝彌陀功德爲己功德，其爲天人仰重恭敬，法爾自然。

5. 得常見佛益

值此釋迦文佛已滅度、當來下生彌勒佛尚未興世之無佛之世，衆生無福見佛。而淨業行人信願持名能得常見佛之利益：一者臨終之際，親見阿彌陀佛前來接引；二者念佛禪觀之中，得睹彌陀聖相。阿彌陀佛以大誓願力爲外緣，凡夫衆生以深信切願爲內因，內外因緣和合，致使淨業行人得常見佛之勝益。

古往今來，念佛行人或臨終或現前見到阿彌陀佛的事例，載諸史籍，不勝枚舉；種種瑞相，啓人信心。茲舉夫婦見佛一例。宋代葛濟之，久事仙學，其妻紀氏，獨精誠念佛。一日一邊織布一邊念佛，忽覺空中清明，乃瞻仰四表，見西方有佛現身，寶蓋幢幡，映蔽雲漢。紀氏喜曰：“經言無量壽佛，其即此耶！”遂五體投地，面佛作禮，葛濟之驚異就之。紀氏指示佛所，葛濟之亦見半身。俄而隱沒，祥雲五彩，親裏鹹睹。葛濟之由是舍仙學而回心念佛。阿彌陀佛以無盡悲

心，顯現佛身相好光明，俾令有緣衆生生起信心，念佛往生。度化衆生，不失時機，悲智善巧，妙德難思。

6. 身心康復益

彌陀名號，阿伽陀藥；一劑妙方，萬病總治。凡夫衆生，因貪瞋癡三毒煩惱具足故，身心疾病每常纏綿；果能發心念佛，宿業漸消，痼疾日見痊癒。六字洪名，神丹妙藥，不費一文，療效極佳。《無量壽經》（吳譯）中，與會人天大衆，蒙釋迦本師佛力加持，悉見阿彌陀佛相好光明。於時，“諸有盲者即皆得視，諸有聾者即皆得聽，諸有喑啞即皆能語，諸有僂者即皆得伸，諸跛蹙蹇者即皆走行，諸有病者即皆愈起，諸尪者則皆強健，愚者皆點慧，諸有淫者皆修梵行，瞋怒者悉皆慈心作善，諸有被毒者毒皆不行。”證知阿彌陀佛名號光明具有治療衆生一切身心疾病的妙德。

自古迄今，念佛愈病的事例多不勝數（參見諸往生集及感應錄）。諸如瞽者念佛雙目復明，佝僂者念佛胸脊得以挺直，精神病患者念佛心志恢復正常，乃至心血管病、癌症、支氣管炎、風溼等疑難病人，至誠稱念，獲得或治癒或減輕的效果。至於現代人普遍存在的神經衰弱、失眠、焦慮等心因性調適不良症狀，如能每日堅持稱念佛名，心理失調的症狀自然化爲烏有。當然，念佛愈病得有一個不可或缺的前提，即是對阿彌陀佛的決定信心。至誠感通彌陀悲心願力，方能獲致身心康健之益；若生疑心，因疑成障，泛泛而念，難獲實益。阿彌陀佛是大醫王，我等病人至誠歸投阿彌陀佛大醫王座下，定能得到阿彌陀佛的慈悲療治（在凡夫份上，有病求醫服藥，理所應然。本文所提倡者，是在接受常規治療的同時，輔之以稱名念佛。二者相輔相成，增進療效，速得康復）。

持名念佛利益弘多，上述六益，直如滄海一粟。然由此亦可知，念佛法門不僅能滿足了生脫死的出世大利，亦能獲致現世生存之福

樂。一句名號，成佛有餘，何況世間的福德智慧。舉凡世間的聰明辯才、壽康富足、身心安泰等，悉能於此南無阿彌陀佛六字洪名中滿足無遺，吾人應如是信受。

第二節 念佛方法 惟誠惟專

明瞭阿彌陀佛名號的緣起與德用後，我們宜義無返顧地持名念佛了。一句名號三歲小孩都能念，然將彌陀名號盡形壽不間斷地恆常執持，卻是八十歲老翁亦難為。是故淨業行人宜明瞭念佛的基本原理與方法。茲略標有三：

一、自念自聽，反聞自性

諸佛如來出興於世，因順眾生的根機，隨緣施設教化。或有佛刹，以佛光明而作佛事；或有佛刹，以佛菩提樹而作佛事；或有佛刹，但以眾香作佛事；乃至或以園林臺觀、虛空等作佛事。娑婆眾生耳根偏利，與眼鼻舌身意五根相比，耳根功德最全，是故釋尊以音聲作佛事，講經說法，不疲不厭。《楞嚴經》中文殊菩薩選根偈雲：

“此方真教體，清淨在音聞。欲取三摩提，實以聞中入。”在首楞嚴會二十五圓通中，觀音的耳根圓通與勢至的根大圓通超出常格地置於末後，表明觀音法門被明選，勢至法門被暗選。觀音的反聞聞自性，入流亡所，破六結，證三空，上根利智或有可能；勢至的都攝六根，繫念佛號，如子憶母，從事持達理執，卻是利鈍全收的勝異方便。在稱念佛名的行持中，將耳根圓通與根大圓通善巧整合而用，能收到事半功倍的殊勝法益。

勢至念佛圓通從根大修證，唯攝一精明，不令六根（眼耳鼻舌身意）緣六塵（色聲香味觸法），由是六識不起，六根自然而攝。在念佛行持中，以念佛之心，專注於佛名號，即攝意根；口須念得清清楚楚，即攝舌根；耳須聽得明明白白，即攝耳根。此三根攝於佛號，則眼絕不會亂視，念佛時眼宜垂簾，不可睜大。眼既攝矣，鼻也不會亂嗅，則鼻亦攝矣；身須恭敬端肅，則身亦攝矣。六根既攝而不散，則心無妄念，不緣五欲六塵，唯佛是念，方為淨念。若能都攝六根而

念，是名淨念相繼。淨念相繼能引發八識田中的佛種子，由之顯現佛界勝境，臨終任運往生淨土。能常淨念相繼，則一心不亂與念佛三昧，均可漸得。現前當來，必定見佛，真實不虛。

觀音耳根圓通從耳根聞性入手，旋轉往昔馳騖聲塵的顛倒聞機，回光反聞能聞之性，不循聲出流而入本聞妙性之流，次第解結，使證真性，契入圓通。在念佛行持中，聞佛名號，稱念佛名，即念反觀，體察究審，鞫其根源。體究之極，於自本心，忽然契合。能念心外，無有佛為我所念；所念佛外，無有心能念於佛。能所情消，有無見盡，清淨本然之體朗然現前，可謂淨極光通達，寂照含虛空，卻來觀世間，猶如夢中事。耳根圓通即波究水，就路還家，反聞聞自性，反念念自性，性成無上道，契機妙法，頓超直入，誠可謂十方薄伽梵，一路涅槃門。

稱念佛名，自念自聽，即是觀音、勢至二種圓通方法的奇妙融合。由心啓音，耳根收音，回覆內心，如是循環不已，朋從往來一句佛號。佛是本覺，念是始覺，以念啓聞，以聞修念，有念必聞。心光音聲，融成一片，啓動彰顯圓通常之聞性。如是久久，根身器界漸次轉換，由穢而淨，從凡臻聖。神丹妙訣，潛移默運。淨業行人宜將觀音、勢至的悲智涵泳於胸，以都攝六根的方法修反聞自性的功夫。取法於上，精進勇猛，當生或可契證圓通。守住底線，仗佛慈力，亦可帶業往生，華開見佛，悟證圓通。阿彌陀佛二大脅士引導吾輩淨業行人的修持，可謂周詳縝密，婆心切切。

二、竭誠盡敬，一門深入

世間大而經術文章，小成一才一藝，若欲精湛超羣，名傳古今，無不從竭誠盡敬、專心致志而得。弈秋誨二人弈，唯專心致志者勝；佝僂者承蜩（用竹竿粘蟬），以用志不分而得。至於求師學道，尤以誠敬方得實益。佛法是出生三世諸佛之母，是無明長夜中的慧炬，是

濟度苦難衆生的慈航，是故諸大乘經處處教人恭敬經典。尤其念佛出世大法，平等普度九法界衆生究竟成佛，殊恩厚德，昊天罔極，吾人尤應畢生竭誠盡敬，如教奉行。《無量壽經》雲：“佛告彌勒：其有得聞彼佛名號，歡喜踊躍，乃至一念，當知此人爲得大利，則是具足無上功德。是故彌勒，設有大火充滿三千大千世界，要當過此，聞是經法，歡喜信樂，受持讀誦，如說修行。”爲法忘軀，信樂奉行，即是誠敬聖教的表現。

側重佛力救度的念佛法門，有否誠敬心直接關係着修法的成敗。阿彌陀佛弘願接引衆生，是佛的至誠；吾人念佛求生淨土，是我的至誠。生佛二誠相感，如磁吸針，任運往生。是故印祖臨往生前最後垂示：“淨土法門別無奇特，但要懇切至誠，無不蒙佛接引，帶業往生。”

誠的外顯即是敬，毋不敬。視佛像一如活佛，讀誦經典一如佛現前爲我說法，不敢稍萌怠忽。以恭敬心對待三寶，以恭敬心待人接物，以敬畏心持佛名號。常恆如是，即能業障日消，慧光日顯。

在法門的選擇與行持中，誠敬表現爲一門深入、專精不二。制心一處，無事不辦。《大智度論》將修一法、常一心集諸善法作爲阿鞞跋致菩薩的根本行持。是故念佛行門貴在一向專念阿彌陀佛，最忌夾雜。一心念佛即是一心集諸善法，即是入正定聚。我國上古《陰符經》雲：“瞽者善聽，聾者善視。絕利一源，用師十倍；三反晝夜，用師萬倍。”意謂盲人失去了視力，所以聽覺加倍地靈敏；聾子失去了聽覺，所以視力超常地銳利。以此類推，苟能杜絕一切利慾的誘惑，全身心專注於一個目標，就能獲得以一當十的效益；如果晝夜專之又專，即能獲得萬倍的效益。念佛法門亦復如是。大勢至菩薩“都攝六根、淨念相繼”的方法，昭示如能不間斷、不夾雜地直爾念去，心力勢能便會呈幾何級增大。以念佛心，入無生忍，由此念佛三昧，

成爲得大勢菩薩摩訶薩。大勢至菩薩的名號內涵，惠予我們的啓迪良深。

念佛貴在專精。淨業祖師大德對此多有開示。覺明妙行菩薩雲：“大凡修淨土人最忌是夾雜。何謂夾雜？即是又諷經，又持咒，又做會，又好說些沒要緊的禪，又要談些吉凶禍福、見神見鬼的話，卻是夾雜也。既夾雜，則心不專一；心不專一，則見佛往生難矣。卻不空費了一生的事？你如今一概莫做，只緊緊持一句阿彌陀佛，期生極樂，日久成功，方不錯卻。”覺明妙行菩薩對娑婆衆生的通病看得很準，對症下藥，實爲一劑難得的妙方。有鑑於一門深入的殊勝效用，善導大師首倡專修念佛法門，提出專修五正行：一、讀誦正行，一心專讀誦《觀經》、《阿彌陀經》、《無量壽經》。二、觀想正行，一心專注觀察憶念西方淨土依正莊嚴。三、禮拜正行，一心專禮阿彌陀佛。四、稱名正行，一心專稱阿彌陀佛名號。五、贊供正行，一心專讚歎供養阿彌陀佛。五正行中又分正定業與助業二種。稱名是正定業，讀誦、觀想、禮拜、贊供四行名爲助業（助成稱名正行）。除此正助二行之外，自餘諸善，悉名雜行。

淨業修持能否專精，是決定能否往生的關鍵。善導大師殷切開示：專稱佛名，念念相繼，畢命爲期者，“十即十生，百即百生。何以故？無外雜緣得正念故，與佛本願得相應故，不違教故，隨順佛語故。若欲舍專修雜業者，百時希得一二，千時希得三五。何以故？乃由雜緣亂動失正念故，與佛本願不相應故，與教相違故，不順佛語故，繫念不相續故，憶想間斷故，回願不殷重真實故，貪瞋諸見煩惱來間斷故，無有慚愧懺悔心故。”此段法語將專修之殊勝與雜修之險難，揭示無遺。印祖讚許善導大師所示專雜二修：“此金口誠言，千古不易之鐵案也。”祖師所見，冥契佛心，吾輩淨業行人宜應奉爲淨業修持指南。

祖師們殷勤勸勉淨業專修，不唯言傳，更重身教。善導大師三十餘年專精篤行念佛法門，每入室長跪唱佛，不到力盡終不休歇；寒冰天念佛入室長跪唱佛，直念到汗溼衣衫方止；從不與人聚談俗事，恐怕耽誤淨業；說法唯說淨土法門。道綽大師每日念佛七萬聲，為眾講《觀無量壽佛經》將二百遍，聚眾念佛，散席之後，念佛的音聲迴響於林谷間，長久不息。臨終往生瑞相昭然。蓮池大師自述：平生所務，惟是南無阿彌陀佛六字。終生念佛，守志不二。亢早年，村民懇請大師祈雨，大師循田埂敲木魚念佛，所經之處，雨下如注。蓮池大師對持名念佛具足六度萬行的驗證，激發後人信心良深。印祖於初出家曬經次，得讀《龍舒淨土文》殘本，對念佛法門產生信心，六十餘年稱念佛名，自勵不懈，終於超凡入聖，位列淨宗十三祖之尊。證知一門深入，專精不移，便能獲致殊勝法益。能將一句佛名盡形壽執持者，堪稱人中分陀利華。

專精辦道，首須遮除雜緣。蓮池大師曾略開七事，作為自警之約：

一、不得蓄資財，造房屋，買田地，置一切精緻好物，即經像等傳自太古，出自名家，皆勿留戀，一心正念。

二、不得作種種非緊要福德緣事，姑俟他日大事已明，作之未晚，今且權置萬行門，一心正念。

三、不得於好色好味好言等起貪愛心，不得於惡色惡味起瞋惱心，於惡言譏毀我者，惡口罵辱我者，種種拂逆我者，起瞋惱心，乃至過去未來事，或順或違，皆悉屏絕，堅壁固守，一心正念。

四、不得吟詩作文，書寫真草，題帖對聯，修飾尺牘，泛覽外書，議論他人得失長短，乃至教憑臆見而高心著述，禪未悟徹而妄意拈評，緘口結舌，一心正念。

五、不得交結親朋，應赴請召，遊山玩景，雜話閒談。凡種種世諦中事，除理所當為，決不可已者，餘悉休罷，一心正念。

六、不得貪着放逸，恣縱睡眠，大事未明，捍勞忍苦，一心正念。

七、不得與世人競才競能，爭名爭勢，未得言得，未證言證，誑稱知識，妄自尊高。惟應執卑守愚，終身居學地，而自鍛鍊，常精常進，一心正念。

蓮池大師以身作則，為後人樹立了專精念佛的楷模。

三、念佛音聲格調

音聲是自然界與人類行為的神妙現象之一，於淨宗念佛法門關聯尤密。站在淨宗角度來體認音聲，將會獲得更宏闊的視野（音聲通法界），更精微的把握（音聲即實相），更親切的悟解（娑婆眾生的耳根最利）。

吾輩淨業行人應以何種音質格調來持念佛號呢？《無量壽經》中描述西方極樂世界以音聲作佛事（就娑婆往生者的根性而言），風吹寶樹鈴鐸聲、天樂自鳴聲、水揚波浪聲、珍鳥和諧聲等，均在演暢妙法，令往生者任運破惑顯慧。西方極樂世界音聲之美，德用之殊勝，十方世界最尊第一。西方淨土諸種音聲皆具八種特質，即為：清、暢、哀、亮、微、妙、和、雅。茲分述如下：

(1) 清，清淨。自心性德一塵不染，梵音清越，如清水珠，能令聞者透體清涼，澄清濁染心。

(2) 暢，暢通不滯。自性是直心，不委屈彎曲，真諦俗諦一以貫之，和融無礙，能令聞者消融心地之渣滓，通達諸法實相。

(3) 哀，悲哀。悲愍衆生舍父流浪，備受輪迴之苦痛。佛視衆生本來成佛，故哀而不傷。佛以願力加持衆生，浪子終將回歸慈母之懷，故哀而不怨。哀音能令聞者識取自性深層之美質，引發大悲心。

(4) 亮，明亮。自性光明湛然，音聲明亮透徹。如金玉振響，盪滌心地邪穢，能令聞者顯發智慧光明。念佛往生即得成佛，故而念佛音聲充溢樂觀凱旋之亮色。

(5) 微，微密。音聲具滲透力，沁人心腑，直探性海，開顯祕藏，於介爾一念中，顯如來無量性德，能令聞者返本歸源，回味無窮。

(6) 妙，美妙。自性功德妙不可言，音聲能宣妙法，能令聞者心開意解，暗合道妙。淨業行人念佛成佛，即名妙音如來。

(7) 和，和諧。五音（宮商角徵羽）交暢，韻律克諧，恢宏如海潮音，能令聞者六根虛靜，躁心冰釋，折伏煩惱，性情安詳。

(8) 雅，雅正。自性功德正大謹嚴，無有邪靡低俗。雅正之樂，高貴肅莊，能令聞者欲心自平，遠離庸俗，自然而生念佛、念法、念僧之心。

上述八種音聲特質，乃是自性功德在聲塵層面上的顯露。西方淨土一一音聲均彰顯此八德之美，阿彌陀名號亦內具此八種美質。所以淨業行人應着力賦予六字洪名以清暢哀亮微妙和雅的特質。如是念佛，容易與阿彌陀佛西方極樂世界感應道交。吾人的聲聲佛號，匯入西方淨土的大交響樂中；同時，西方淨土的種種妙音，亦應和着吾人的聲聲佛號，相即相入。心光音聲，此土彼土，融成一片，妙感難思。

故而吾人念佛的音聲格調應以清暢哀亮微妙和雅爲基準，以期達到與西方淨土音聲同構共振之效應。當念佛時，不求世間福報，唯冀

一超直入極樂國，即爲清；當念佛時，萬緣放下，虛空無立，舒展胸臆，直心唱佛，即爲暢；當念佛時，生大慚愧，怖地獄苦，臨淵兢惕，落水呼救，心心痛切，求佛援手，即爲哀；當念佛時，生慶慰心，幸遇淨宗，得脫苦海，手舞足蹈，歡快踊躍，即爲亮；當念佛時，念念覺照，聲聲踏實，洗濯塵垢，心悅體健，慧光漸顯，即爲微；當念佛時，梵音入心，陣陣清涼，觸境會心，香光莊嚴，即爲妙；當念佛時，聲和韻穩，字正音圓，心平氣緩，外境協諧，即爲和；當念佛時，沉着安閒，不欣世語，端正身心，唯佛是念，即爲雅。清暢哀亮微妙和雅，實爲念佛之軌範，吾輩淨業行人當如教奉行。

四、念佛方法

初具信願，當修念佛正行。至於念佛方法，淨宗經典與歷代祖師大德提供了諸多繁簡淺深的行儀。現代淨業行人可結合自己的工作生活狀況，擇一相宜方法修持。

念佛以往生淨土爲旨歸，亦以對治煩惱、遣除妄想雜念爲下手功夫。佛以六根爲六賊，賊衆則難以一網就擒。娑婆衆生，耳根最利，意根功德最全，故應在制服耳根與意根上下功夫。先用耳根聽佛聲，以意根或記數或作觀想。攝住耳根與意根，其他諸根自然臣服，所謂一根既返源，六根鹹解脫。古往今來諸多淨宗祖師大德在精修淨業中積累了諸多的方法，以作末法行人的軌範，茲擬採其重要且能令末法衆生依之獲益的十種方法，略作介紹。

1. 簡易十念法

每日清晨服飾已後，面西正立，合掌，連聲稱阿彌陀佛，盡一氣爲一念。如是十氣，名爲十念。但隨氣長短，不限佛數，唯長唯久，氣極爲度。其佛聲不高不低，不緩不急，調停得中，如此十氣，連續

不斷，意在令心不散，專精爲功故。名爲十念者，顯是借氣束心，心自不散。但須隨氣長短，不可強使多念，強則傷氣，只可十念，不可二十三十，多亦傷氣。如加早晚十念，或早午晚三次亦可。如家有淨室或佛堂，仍須對佛像焚香禮拜，立念跪念均可。十念法是慈雲懺主依據阿彌陀佛第十八願的意趣，爲事務忙碌者所立，實爲無論僧俗閒忙均可奉持之法。楚石禪師晨朝十念，終身不缺；幽溪大師奉爲日課，至老不休。古崑法師亦虔持此法。此法能制心一處。一心念佛，決定往生。念數雖少，功德頗深。

2. 十念記數法

印光大師爲對治妄波沸湧而立。當念佛時，從一句至十句，須念得分明，仍須記得分明。至十句已，又須從一句至十句念，不可二十三十。隨念隨記，不可掐珠，唯憑心記。若十句直記爲難，或分爲兩氣，則從一至五，從六至十。若又費力，當從一至三，從四至六，從七至十，作三氣念。念得清楚，記得清楚，聽得清楚，妄念無處着腳，一心不亂，久久自當得之。此十念記數法與晨朝十念法，攝妄則同，用功大異。晨朝十念，盡一口氣爲一念，不論佛數多少。此以一句佛爲一念。彼唯晨朝十念則可，若二十三十，則傷氣成病。此則念一句佛，心知一句；念十句佛，心知十句。從一至十，從一至十，縱日念數萬，皆如是記。不但去妄，最能養神。隨快隨慢，了無滯礙；從朝至暮，無不相宜。十念記數，以全心力量施於一聲佛號，雖欲起妄，力不暇及。此攝心念佛之究竟妙法。

3. 高聲念

若神志昏沉，或妄想紛起時，振作精神，高聲念佛。聲聲快足，乃至高亢入雲，別具一番境界。聲之振厲，拔茅連茹，長謝無憂。聲光所及，萬禍冰消。功德叢林，千山松茂。如牽木石，重而不前，洪音發號，飄然輕舉。高聲念佛能護耳根而啓心靈，滌盪五陰之塵垢。

觀音入心，則心易專而雜念少。《業報差別經》雲：高聲念佛誦經有十種功德：一、能排睡眠，二、天魔驚怖，三、聲遍十方，四、三途息苦，五、外聲不入，六、令心不散，七、勇猛精進，八、諸佛歡喜，九、三昧現前，十、往生淨土。又經雲：大念見大佛，小念見小佛。高聲念佛一法，願常行之。

4. 金剛念

若心氣不適，或人地有礙，但動口脣，用金剛持法。不拘多少，總要字字從心裏過，心憶而動於舌，舌動而後返於心。舌既有聲，耳還自聽，綿綿密密，歷歷分明，口耳相傳，自他不隔，是為心念心聽。心念心聽，則目不妄視，鼻不妄嗅，身不妄動，一個主人翁被阿彌陀佛四字請將出來。

5. 隨息念佛

或於氣靜心平時，先想己身在圓光中，默想鼻端，想出入息，每一息念南無阿彌陀佛一聲（吸氣時念南無，呼氣時念阿彌陀佛），方便調息，不緩不急，心息相依，隨其出入，行住坐臥，皆可行之。勿令間斷，縱令昏寐，念佛而寢。覺即續之，常自密持。攝心既久，息念兩忘。即此身心，與虛空等。持至純熟，心眼開通，三昧忽爾現前，得大受用。

6. 系緣念

行住坐臥，語默動靜，穿衣喫飯，一切時、一切處，皆繫念佛號。雖事務忙碌，內心亦不忘於佛及憶念淨土。譬如世人切事繫心，雖經歷語言，去來坐臥，種種作務，而不妨密憶，前事宛然。念佛之心，亦應如是。或若失念，數數攝還，久久成性，任運常憶。但於潔淨處，恭敬時，或出聲，或默念皆可。若至不潔淨處（如登廁等），

或不恭敬時（如睡眠、洗浴等），但宜默念，不宜出聲，非此時處不可念也。系緣念佛不妨礙世間法，例如，耕田、經商、造飯、洗衣、一切土木金石種種行業，悉皆可以隨着工作，或默持佛號，或出聲念佛，其功德相等。作工用的是手，念佛用的是心，心之於手，各司其事，日久純熟，制心一處，相得益彰，事無不辦。如黃打鐵念佛往生，葛濟之夫人織布念佛見佛等，足資佐證。系緣念佛即塵勞而道場，在家人尤宜着力。

7. 觀字念

當徐徐稱念佛號時，隨每字音聲，內觀字形，或觀中文字形南無阿彌陀佛，或觀梵文字形Namo Amitabha，或觀梵書——（即阿字），念得清清楚楚，聽得清清楚楚，意根觀照字形清清楚楚，聲與字相應不亂，耳根與意根並攝。攝心顯著，淨念易成。

8. 持名與觀想合修

凡於行住坐臥時，則一心執持名號；凡於蒲團上跏趺靜坐時，則心心觀想佛像與淨土莊嚴。經行疲乏則趺坐以觀佛，坐久則經行以稱名。如能於行住坐臥四威儀中如是循環善巧修行，久之自得大利。

持名方法有上述諸種可資採用，跏趺坐觀想之方，略舉數端：

(1) 自坐蓮華想

在念佛心中默下觀想，想目前生一大蓮華，不拘青黃赤白，狀如車輪之大，觀想華狀分明，仍想自身坐在華中須臺之上，端然不動。作蓮華合想，作蓮華開想。當華開時，有五百色光，來照我清虛之身、無極之體，蓮華化生，得未曾有。作眼目開想，見佛菩薩及國土想，即於佛前，坐聽妙法，及聞一切音聲，皆說所樂聞法，所聞悉與十二部經相合。

(2)白毫觀

觀想阿彌陀佛丈六金身，趺坐勝寶蓮臺，端正無比。兩眉之間，有白毫一根，長丈五尺，周圍五寸，白如珂雪，外有八棱，右旋宛轉，中則虛空，放淨光明，瑩淨明徹，不可具說，顯映金顏，分齊分明。作此想時，停心住念，堅固勿移。心內憶念白毫相光四字，愈久愈妙。《觀經》雲：“見眉間白毫相者，八萬四千相好，自然當現。”

(3)阿彌陀佛觀

阿彌陀佛於彼高座，威德巍巍，相好光明，一切境界無不照見，如黃金山，出於海面。其中萬物，悉皆隱蔽，唯見佛光明耀顯赫。有無數聲聞、菩薩，恭敬圍繞。另外亦可對西方極樂世界種種依正莊嚴，若德風華雨，若妙香天樂，若泉池樓閣，若林樹寶網，一一憶念，一境一幕，神遊淨域。先送心歸極樂，臨終定得蓮華化生。

9. 存想攝心法

有一雲水僧書壁念佛攝心偈，開示念念存想蓮華，即西方勝境而安心，攝六根而念淨。昔德森法師將此呈似印光大師，印祖亦贊妙善。其偈雲：

若問念佛法，攝心自有方。每念一聲佛，口作蓮華香。

因我清淨心，所以有此香。華從口中出，朵朵向西方。

一佛華一朵，有色復有光。念到一聲佛，青色放青光。

念到二聲佛，黃色放黃光。念到三聲佛，赤色放赤光。

念到四聲佛，白色放白光。如是輪轉想，念念不可忘。

不必記其數，但想色香光。果能心不亂，決見大願王。

10. 臨睡觀念法

修淨土人，凡欲入觀及臨睡時，一心合掌，正面西向，若坐若立若跪，十聲念阿彌陀佛、觀音、勢至、清淨海衆竟，發願雲：弟子某甲，現是生死凡夫，罪障深重，輪迴六道，苦不可言。今遇知識，得聞彌陀名號，本願功德，一心稱念，求願往生，願佛慈悲不捨，哀憐攝受。弟子某甲，不識佛身相好光明，願佛示現，令我得見，及見觀音、勢至、諸菩薩衆，彼世界中清淨莊嚴，光明妙相等，令我了了得見。發願已，正念而寢，不得雜語，不得雜想。或正發願時即得見之，或睡夢中得見。

此法系善導大師所立。蓮池大師雲：“善導大師古稱阿彌陀佛化身。今此願文，修淨土人所宜深信，慎勿以暫時無驗而輒廢惰，務必久遠行持，必於淨土，功不唐捐。”此臨睡觀念佛法，能有效地提高睡眠質量，獲致身心健康。彌陀名號亦是世間療效極佳的安眠藥。

上述十種念佛方法，只是以對末法衆生契機實用的標準作採擷。衆生根機各異，方法亦衆多，諸如畫格記數法、追頂念法等，不一而足。淨業行人可尋閱相關資料，茲不繁引。

五、淨業修持儀軌

初學佛者，功課繁簡，可依閒忙酌定，並無一定之規。茲擬通行早晚功課儀式，列舉簡易之一例，以作行人參考。

1. 朝暮簡課念法

每天早晨及黃昏，須洗手漱口，到佛像前（如無佛像，面西恭敬亦可），虔誠焚香，頂禮三拜，先行十念法，接念：

南無大慈大悲本師釋迦牟尼佛（一稱一拜）。

《阿彌陀經》一卷（或《無量壽經》），往生咒三遍，贊佛偈一遍。

南無阿彌陀佛（百聲、千聲、萬聲，以個人閒忙而定）。

南無觀世音菩薩（三稱）。

南無大勢至菩薩（三稱）。

南無清淨大海衆菩薩（三稱）。

迴向文：願以此功德，莊嚴佛淨土。上報四重恩，下濟三途苦。若有見聞者，悉發菩提心。盡此一報身，同生極樂國。

念三皈依，禮拜而退。課畢。

2. 專修儀規

大抵修淨業人，行住坐臥，起居飲食，俱宜西向，則機感易成，根境易熟。室中止一佛、一經、一爐、一桌、一牀、一椅，不得放一多餘對象。庭中亦宜掃除潔淨，使經行無礙。要使此心一絲不掛，萬慮俱忘。空空洞洞地，不知有身，不知有世，並不知我今日所作是修行之事，如是則與道日親，與世日隔，可以趨向淨業。

晨起，即誦《阿彌陀經》一卷，持阿彌陀佛一千聲，向佛前回向，念一心歸命發願文，此為一時之課。若初起，或身心未寧，日止四時，稍寧，漸增至六時，又漸增至十二時，合誦經十二卷、佛名一萬二千聲。更於迴向時，禮佛百拜，此為每日常課。其餘功夫不必計數，或默或聲，但攝心諦念而已。又持名之法，必要字字句句，聲心

相依，不雜分毫世念。久久成熟，決定得生極樂，坐寶蓮華，登不退地。（此法為覺明妙行菩薩所立）

3. 剋期取證

末法衆生，修諸功德，信願不堅，廢弛恆易，尤應剋期，精進辦道，用以成就淨業。對剋期念佛的日期，淨宗諸經開示或一晝夜念佛，或七日、十日、二十一日、四十九日乃至百日之全封閉念佛，或十萬、三十萬往生咒持念等。淨業行人可視自己境況，選擇而行。諸經所示期限與方法雖有不同，然冀剋期求證（或證往生，或證三昧）的用意則同，茲節錄古德精進佛七規式，以便遵循，而期現證。

(1) 共修佛七規制

凡參與佛七共修者，均分為兩班，一班經行唱念佛號，另一班皆靜坐隨聞隨默念，以半小時為限，循環往復。佛聲不斷，則妄想不生，如相呼相喚，不昏不散，動靜一如，自他不二。七日或四十九日，唯一句佛號是念。早起到念佛堂，念贊佛偈後，即開始念佛。晚上結束時，作一簡單迴向即可。日日如是。結七時作大回向。經行念佛時，佛號與步子要配合。一句佛號走四步：南無一步，阿彌一步，陀一步，佛一步。如是步子與佛號統一，加上以低沉緩慢哀亮的音聲持念佛號，能澄清心地，法喜充滿。

(2) 十日百萬佛號閉關

經雲：若人念阿彌陀佛，得百萬遍已去，決定得生極樂世界。當發勇猛精進心，一人一間寮房，不看書，禁語，齋戒清淨，過午不食，每日不少於十萬聲佛號，記入功課冊。這一修行方法，斷絕外緣，面對自我。透過六字洪名能明察自己的念頭，接納阿彌陀佛名號功德，令人油然而生慚愧心與感恩心，刻骨銘心。

(3)般舟行法

依照《佛說般舟三昧經》所示行法，常行不坐不臥，或一日一夜，或七日七夜，乃至三月，至誠信託阿彌陀佛的威神願力，超越我等凡夫的昏沉、掉舉、疼痛等障礙。由佛的功德力、三昧力與自性功德力的整合，獲得不可思議的法益。般舟行法現已為諸多淨業同修已修今修，成效頗佳，有機緣可發心行之。

閉關念佛可隨自意制訂章程，亦可仿照淨宗祖師大德的懿範而行。截流大師《起一心精進念佛七期規式》、印祖所訂《靈巖念誦儀規》、律航法師《百日閉關念佛方法》等文獻，均可作為有益的參考資料。

第三節 淨業助行 培福載道

淨宗以信願持名爲宗，以往生西方淨土爲趣。念佛法門雖是大乘特別法門，然並不違異於大乘通途之因果律。西方極樂世界乃阿彌陀佛淨業所成，所以淨業行人亦應在信願持名的前提下，隨分隨力地修諸菩薩淨業，用以增上往生的品位。淨宗正助雙行，如順風揚帆，再加櫓槳，既穩且速。淨業助行甚衆，茲擬就三方面略施討論：一、淨業三福，利導衆生；二、普賢十大行願；三、般若導引淨業修持。分述如下：

一、淨業三福，利導衆生

淨業三福是釋尊無問自說，旨在利導末法凡夫的散善之法。《觀經》中，韋提希夫人於十方無量淨刹中，別選阿彌陀佛西方極樂世界，志樂往生。“唯願世尊，教我思惟，教我正受”，韋提希致請的乃是定善往生之法。釋尊觀機逗教，深知定善一門，難以普攝衆生，爲方便攝受散動下劣凡夫漸入彌陀願海，遂以無盡悲心，自開三福散善之行：“欲生彼國者，當修三福：一者孝養父母，奉事師長，慈心不殺，修十善業；二者受持三歸，具足衆戒，不犯威儀；三者發菩提心，深信因果，讀誦大乘，勸進行者。如此三事，名爲淨業。佛告韋提希：汝今知不？此三種業，乃是過去、未來、現在三世諸佛淨業正因。”

淨業三福含攝五乘佛法（人、天、聲聞、緣覺、菩薩）的一切善行功德。三福依淺深次第，可例分爲：一、人天福（世善），二、二乘福（戒善），三、大乘福（行善）。此三種業是三世諸佛淨業正因，三世諸佛淨土莫不由此淨業以爲正因而得以成就，阿彌陀佛極樂世界亦復如是。故欲生彼國者當修三福。由阿彌陀佛威神願力加持故，於此三福中，或單行世善，迴向亦得往生；或單行戒善，迴向亦

得往生；或單行大乘福善，迴向亦得往生；或具行三福，迴向亦得往生。或有三福俱不行者，即名十惡邪見闡提之人。淨業三福的義理廣大深邃，具涵一代時教之法要，融通淨土與聖道，為淨宗的廣泛弘傳以及三根普被、利鈍全收的功能實施，提供了可靠的保證。茲簡述如下：

1. 人天福（世善）

凡有四句：孝養父母，奉事師長，慈心不殺，修十善業。分述如下：

(1) 孝養父母

孝道是我國儒家文化的核心理念。百善孝為先；天地之性，人為貴；人之行，莫大於孝。堯舜聖人之德，無非孝悌而已矣。古人崇信《孝經》，身體力行，移孝作忠，愛敬一切。孝悌作為一切仁義道德的根本，得到國人的廣泛認同與踐履。

佛教倡導知恩報恩的人文理念，對孝道尤加重視。《梵網經》雲：“孝順父母師僧三寶，孝順至道之法，孝名為戒，亦名制止。”證知世出世間，莫不以孝為本。然與儒家孝道孝行相比，佛教的孝更具深遠博大的內涵。佛教的孝不僅應報答今生的父母之恩，並當報答無量劫來四生六道中的一切父母之恩。孝行不僅停留在贍養承歡的世間善法層面，並且提升到令父母出離生死輪迴的出世法的高度。“親得離塵垢，子道方成就”（蓮池大師語），能勸勉父母念佛生到西方淨土，即是大孝。

孝道亦是菩薩從初發心到圓證菩提的不竭原動力。地藏菩薩因地為婆羅門女及光目女，皆因救母，始發弘願：“地獄不空，誓不成佛；衆生度盡，方證菩提。”地藏菩薩由孝心引發的廣大悲願，助成

心地寶藏的無限開啓。釋尊將入涅槃，以人天之衆，囑累地藏菩薩，救羣迷於末世，待彌勒以當來。此與孔門心法傳承給以孝著稱的曾子，若合符節。《孝經》雲：“孝悌之至，通於神明，光於四海，無所不通。”證知孝養父母不僅是做人學佛的基石，亦是開顯自性功德的金鑰匙。

(2) 奉事師長

尊師重道是我國優良的人文教育理念。諺雲：下人不深，不得其真。儒家有程門立雪之恭謹，禪宗有斷臂求法之至誠。師長開顯吾人法身慧命，是故吾人應竭誠盡敬。在佛門，師長亦稱善知識，即善知法要、導引衆生於菩提正道者。善知識的首要標準是具正信正見，心不住相；雖現塵勞，心恆清淨；示有諸過，讚歎梵行。學人奉事師長，莫念其短，應對師長常生敬畏。如夜行險道，有一粗弊人手執火炬，不能由於此人粗弊故，而不取火炬之光照。學人亦應如是，於師長得智慧光明，不計其惡。若學人不恭敬和尚阿闍黎（曾授一四句偈即是），命終將墮地獄。地獄受報已，生畜生中，作虎狼野幹。畜生受報已盡，復生人中，具足衆惡，身形色力，不類常人。常被惡謗，遠離諸佛。生生愚癡，暗鈍無智，速墮地獄。是故欲得法益，應對師長具至誠恭敬心，如教奉行，以自己的修行成就來報答師恩，方是奉事師長的本質內涵。

(3) 慈心不殺

慈悲心是成就佛道的種因。慈心的培植，宜從戒殺放生入手。一切衆生，皆具愛惜生命、趨樂避苦之本能。人與禽畜，同爲血肉之軀，同具如來性德。且自無始以來，同在六道流轉，互爲父母眷屬，今以善惡業殊，升沉各異。幸爲人者，宜應憐愍飛禽走獸，不加殺食。若論殺業，無論胎卵溼化諸類衆生，皆能招罪，障生淨土。但於

一切生命生起慈悲惻隱心，即是施一切衆生壽命安樂，亦是最上勝妙戒。

愛惜物命，乃儒道釋三家聖人所共倡。儒家有鈞而不綱（鈞魚而不撒網捕魚）、弋不射宿（帶有繩子的箭不射歸巢歇宿的鳥）及聞其聲不忍食其肉之訓示。道家《太上感應篇》雲：射飛逐走，發蟄驚棲，縱暴殺傷，非理烹宰，乃至行住坐臥，舉動施爲，所傷殺物，其於天地虛空中，必有司命神，欽承上帝好生之德，隨其善惡的輕重，悉筆記之，毫髮無失。使殺生者現生減壽，招不如意；死則墮獄，備受衆苦。釋尊開示：宇宙間一切有情，循業生死，由恩怨業力故，討債還債，負命償命，無有窮盡。《楞嚴經》雲：“以人食羊，羊死爲人，人死爲羊，如是乃至十生之類，死死生生，互來相啖，惡業俱生，窮未來際……以是因緣，經百千劫，常在生死。”吾人了知衆生冤冤相報的生命情狀，自應戒殺放生，培植慈悲佛種。如是便能截斷互殺互食的惡性因果循環，世間的天災人禍亦將大減。

有鑑於此，中國淨宗祖師力行倡導戒殺放生。永明延壽大師出家前作縣吏時，挪用庫錢買物放生，論罪當判死刑。永明大師臨刑顏色不變，言曰：“我放活萬萬生命，今雖死，徑往西方矣，豈不樂哉！”錢王聞而憐之，釋其罪，聽許出家爲僧。蓮池大師作《戒殺放生文》，慈悲心切，感動慈聖皇太后遣內侍前來供養並恭請法要。其文彰顯如來同體大悲，萬代之下，尤能感發人心。印光大師有鑑於近代兵連禍結之慘痛，竭力倡導戒殺喫素念佛：“凡有欲家門清泰、身心康寧、天下太平、人民安樂者，請皆於戒殺放生喫素念佛中求之，則求無不得矣。”面對當代日趨惡化的生態環境問題，戒殺放生亦不啻一劑上妙良方，而慈悲仁愛心，正是消弭戰火仇怨之清涼甘露。是故淨業行人宜應謹奉慈心不殺之教敕。

(4) 修十善業

十善業的內容是：一不殺生，二不偷盜，三不邪淫，四不妄語，五不綺語，六不惡口，七不兩舌，八不慳貪，九不瞋恚，十不邪見。十善業相，若持而不犯，則爲十善；若犯而不持，則爲十惡。十善分上中下三品，分別招感天、人、阿修羅三善道身；十惡亦分上中下三品，分別招感地獄、餓鬼、畜生三惡道身。善惡因果報應，如影隨形，決定不虛。

十善業不僅是世間的善行，亦是一切世出世間善行之大總持。經雲：“譬如一切城邑聚落皆依大地而得安住，一切藥草、卉木、叢林，亦皆依地而得生長，此十善道，亦復如是。一切人天依之而立，一切聲聞、獨覺菩提，諸菩薩行，一切佛法，鹹共依此十善大地而得成就。”釋尊對一類不能出家具足衆戒的行人，指出行十善、念佛求生淨土的快捷方式，即世善爲淨因，具足信願，皆可往生。

2. 二乘福（戒善）

凡有三句：受持三歸，具足衆戒，不犯威儀。分述如下：

(1) 受持三歸

吾輩衆生在無明長夜生死苦海中，惟依佛法僧三寶方可解脫困苦厄難，圓成本具佛性。是故衆生歸信佛門，首先得受持三皈依，後受衆戒，如法修持，菩提可即。既皈依佛，當以佛爲師，始自今日，直至命終，虔誠敬禮，再不得皈依天魔外道；既皈依法，當以法爲師，自今至終，不得皈依外道典籍；既皈依僧，當以僧爲師，自今至終，不得皈依外道徒衆。

三寶有住持三寶與一體三寶二種。住持三寶者：釋尊在世，則爲佛寶，佛滅度後，所有木刻、雕鑄、塑畫的佛像，名爲佛寶；黃卷赤軸諸經典，名爲法寶；比丘等五衆（比丘、比丘尼、式叉摩那、沙

彌、沙彌尼），和合無諍，名為僧寶。末法時，佛寶與法寶端賴僧寶得以住持與傳承，是故當殷勤恭敬僧寶。一體三寶者：即心本具離念靈知之真如佛性，名為佛寶；即心本具道德仁義之懿範，名為法寶；即心本具清淨無染和合的性能，名為僧寶。由知一體三寶，則克己省察，戰兢惕厲；再求住持三寶及十方三世一切三寶，則可消除惡業，增長善根，即生成辦道業，永脫生死輪迴。佛門朝暮課誦，悉以三皈依為終結，自歸依佛、自歸依法、自歸依僧，但令歸自，不說歸他，念念還歸自心，是名真三皈。三皈是淨業修持的必要前提。末法眾生欲證自性彌陀三德祕藏，亟須從事相生信發願，稱念彌陀名號，求生西方淨土，舍此別無捷徑。

(2) 具足眾戒

戒是一切善法功德的根本，亦是念佛往生的重要條件。世尊為道制戒，制控身口七支。由戒生定，由定發慧，成辦道業。是故戒律是修行的先決前提，亦是佛法住世之幢相。《觀經》雲：“若有眾生，若一日一夜持八戒齋，若一日一夜持沙彌戒，若一日一夜持具足戒，威儀無缺。以此功德，迴向願求生極樂國”，隨願往生。佛戒的種類甚多，有五戒、八關齋戒、比丘戒、比丘尼戒、菩薩戒、十無盡戒等。佛戒種類層次雖多，然皆以五戒為基礎，即殺盜淫妄酒戒。古德常雲：五戒法三世諸佛之父，依五戒出生十方三世一切諸佛。世間法中，個人品德、家庭幸福、社會安寧、國家治亂等，悉與五戒法的持犯相關。

戒律的精神，一是防非止惡而遠離身口意三業的過患，一是修善利他積功累德。印光大師開示持戒要領：“但於心中常存一諸惡莫作、眾善奉行之心，凡起心動念，不許萌一念之不善，如此則諸戒自可圓持。”吾輩淨業行人宜應攝心念佛，精持眾戒，以清淨戒德，迴向往生，增高往生品位。持戒念佛，不虛所望。

(3) 不犯威儀

歷來以禮儀之邦著稱的我國，甚為注重社羣與個體的禮節威儀，所謂禮儀三百，威儀三千。威儀制心調心，防非止惡，身口意三業，行住坐臥，皆與一切戒作方便威儀，若輕重粗細，悉能護持，犯即懺悔，常時行持，熏習成性。儒家禮儀以誠敬為核心，佛家尤以尊重、恭敬、讚歎作為威儀的基本精神。相傳宋代理學家程子，一日偶至寺院，見院內寂靜無人，蹑至香積廚，見數百比丘用齋，竟無一點音聲。齋畢，眾比丘唱贊迴向，音聲和雅嘹亮。程子見聞此景，大為慨嘆：“不意三代禮樂，於此復見！”淨業行人能如是護持身口意三業威儀，冰清玉潔，定能得到諸佛護念，人天恭敬，成辦淨業。

3. 大乘福（行善）

凡有四句：發菩提心，深信因果，讀誦大乘，勸進行者。分述如下：

(1) 發菩提心

菩提心是萬善中王，是諸佛之本源，眾生之慧命，大事因緣，莫過於發菩提心。此菩提心能包藏一切諸佛功德法，若修證出現，則為一切導師；若會歸本源，則是密嚴淨土。不起於座，能成辦一切佛事。此菩提心，必有因緣，方得發起。省庵大師例列十種因緣：一者念佛重恩故，二者念父母恩故，三者念師長恩故，四者念施主恩故，五者念眾生恩故，六者念生死苦故，七者尊重己靈故，八者懺悔業障故，九者求生淨土故，十者為令正法得久住故。就淨宗而言，深信切願即是無上菩提心。由厭娑婆苦、欣淨土樂往生淨土，得阿彌陀佛願力加持，速滿菩薩大悲願行，還入生死苦海，普度眾生。如是心行即是淨宗圓滿殊勝之菩提心。如是層遞發心，具無量功德，消多劫業垢，破無數魔網，永為成佛真種。吾輩淨業行人宜應拓大心量，以上

求下化爲己任，弘毅精進。以持戒念佛功德，迴向法界衆生，普願一切怨親同生淨土，皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。

(2) 深信因果

萬有因果律是釋尊對宇宙人生性相事理的智慧概括。從類型上分，有世間因果與出世間因果二種：其一，世間苦樂因果，即三世善惡因果報應。世間苦樂因果的錯綜相狀，展現於過去、現在、未來三世弘闊的生命背景中。前因定業，被命數所拘囿，甚或怨天尤人，乃怯弱凡夫被動消極之人生境況。苟能深知業由心造、命由心轉之理，力修道德，則前因不足恃，現因之善業心力轉變往世的業力，由此重鑄命運，體現人的主體性。佛教因果律惠迪吾人積極的人生觀。其二，出世間苦樂因果，通途佛法以勤修戒定慧爲因，息滅貪瞋癡爲果；淨宗特別法門以信願持名爲因，九品往生爲果。以佛地果覺爲吾人修行之因心。攬果爲因，超出通途修因證果範疇。妙因妙果，唯信能入，唯證方曉。

深信善惡苦樂因果報應是取得佛教徒資格的必要條件，亦是修因證果的不竭原動力。若深信三界六道生死輪轉苦者，罪業畢竟不敢觸犯。若深信極樂淨土無爲法性樂者，信心一發，永無退失。明信因果亦是改善世道人心、重建道德倫理的必要基石。而因果報應之吉凶禍福，乃道德仁義依違真僞之實驗，令人敬畏因果律而建立自我調控機制。可見提倡因果報應，乃仰承天地聖人之心，以成全世人道德仁義之性德。吾人宜應仰遵佛言祖語，明因慎果，戰兢惕厲，現生力做道德君子，命終直入安樂淨土。

(3) 讀誦大乘

諸大乘經典，乃諸佛之母，菩薩之師，三世如來的法身舍利，十方衆生脫離暗夜險途之慧炬。釋尊一代時教，悉從妙明真心所流出，

具有超時空的永恆價值。而對念佛圓頓法門的信解，深探教海，尋繹精要，甚為必要。讀誦大乘經典，開發智慧，即能油然而生厭離娑婆、欣求極樂之勝心，獲得往生淨土、圓證菩提之實益。讀誦經典，宜應至誠恭敬，如對聖容，親聆圓音，不敢萌一念懈怠，不敢起一念分別，念誦或默閱，一直閱去，若文若義，一概不加理會。如是讀誦經典，能開顯自性慧光。恆時讀誦淨宗經典，常得西方妙境淨相之薰陶，以真如燻無明，轉識成智，法喜充滿。如需研討經典義理，可在讀誦之餘時進行。讀誦經典乃淨業行人重要的修持科目。

(4) 勸進行者

淨宗念佛法門惠予九法界衆生離苦得樂之究竟大利，是故弘揚念佛法門，勸令衆生信願持名，求生西方淨土，稱佛本懷，功德甚大。善導大師雲：“欲得舍此娑婆生死之身，八苦、五苦、三惡道苦等，聞即信行者，不惜身命，急為說之。若得一人舍苦出生死者，是名真報佛恩。”（《觀經四帖疏》）淨業行人應以知恩報恩之心，隨分隨力弘揚宣說念佛法門，自信教人信，自行令他行；作阿彌陀佛使者，為娑婆衆生之勝友。《大乘無量壽莊嚴經》雲：“於此經典書寫、供養、受持、讀誦，為他演說，乃至於一晝夜，思惟彼刹及佛身功德，此人命終速得生彼，成就阿耨多羅三藐三菩提。”證知自行化他的弘法者，佛子授記，速生淨土，速證菩提。弘揚念佛法門的方式不拘一格，或升座講法，或隨緣勸化，或印送經論，或臨終助念，或往生現瑞啓人信心等。勸進行者，諸佛歡喜，淨業行人當隨分隨力行之。

綜上所述，淨業三福含攝着十方三世諸佛教化法界衆生的主要內容，其義理境界超逸地球文明之外，同時亦與地球文明具有互滲相即的密切關聯，為淨宗在閻浮提的弘揚提供了強勁的生命力與圓融無礙的發展空間。茲將淨業三福的內在價值，略標五點如下。

其一，淨業三福融和淨宗與本土文化（儒家與道家）。自漢代“罷黜百家，獨尊儒術”以來，儒家便成爲我國的主流文化。儒家文化側重於經邦濟世的實踐理性，而淨宗念佛往生的思想卻是出世的超越精神。作爲異質文化的淨土教能否融和儒家文化，便直接影響到其在中國生根開花的可能性。正是淨業三福中的孝親尊師、慈心善業提供了淨宗與儒家相互融洽的基本理念。而道家對仙界靈境、洞天福地的神往以及對長生不老的追求，在西方極樂世界無量壽佛的信仰中，亦能獲得高程度的耦合與超越性的滿足。淨宗文化即世而超世的特質，爲其融和儒家與道家提供了廣闊的空間。受儒道文化浸潤的中國人，亦以博大的襟懷，將淨宗文化納入華夏文明體系中，使中華文化更爲深邃與超越。

其二，淨業三福會通淨土門與聖道門。淨宗念佛法門仰仗佛力，往生淨土，深具他力果教之特質，然亦含攝奉持戒律、廣修六度萬行等聖道門的內涵。由此俾令淨業行人不至流於恃淨宗帶業往生而安心造惡之邪見。於娑婆穢土修持三福之行，難能可貴，功德甚深。《無量壽經》雲：“齋戒清淨一日一夜者，勝在無量壽國，爲善百歲。”可見信願持名、仗佛慈力往生的淨土門與慈心專一、齋戒作善的聖道門可以並行不悖。明瞭正助關係，亦可相得益彰。三福修持的淺深亦影響到往生品位的高低與淨土獲益的優劣。淨業三福體現出自力他力相即互滲的特質。

其三，淨業三福滋培淨宗信根。淨宗念佛法門乃一切世間極難信之法，聞即信受者，皆宿世善根深厚之人，甚爲稀有。釋尊爲使障深慧淺的下凡衆生，漸培淨宗信根，是故勸修三福之行。經雲：“若於福德初未修，終不聞斯微妙法。勇猛能成諸善利，常聞如是甚深經。”培福載道，福至心靈，方堪聞信念佛妙法，成辦往生淨業。釋尊悲心利導十方衆生，尤其是末法罪苦凡夫的善巧方便，可謂周全備至。

其四，淨業三福締造人間淨土。淨宗雖以橫超三界六道為終極目標，然亦以同體悲心關顧淨化現世依正二報。吾人如能奉行孝養父母，慈心不殺，修十善業，自然會營造出一個風調雨順、祥和安樂的太平盛世。如能進而奉行戒善與大乘行善，即可轉娑婆穢土為人間淨土。證知淨業三福內具莊嚴國土、利樂有情的大乘菩薩精神，對當代道德文明建設，具有深廣的理論與實踐價值。

其五，淨業三福莊嚴西方淨土。吾人一念心性周遍法界，與西方淨土交光互攝。吾人信願持名，西方極樂世界七寶池中便有一朵蓮苞綻放。蓮苞的光色大小，與念佛人的行持呈正相關。如果念佛怠荒，行持退失，蓮苞亦隨之萎悴。此外，吾人念佛音聲，經由名號光明的媒介，匯入西方淨土的妙音交響樂中。由是，淨業三福不僅積累往生資糧，淨化現實世間，同時亦在莊嚴西方淨土。

由上五點可見，淨業三福功德力用甚為深廣。淨業三福是三世諸佛淨業正因，貫攝因地菩薩自利利他的淨土行。釋尊引聖人之行業激勵吾輩凡夫，勉行三福，以福顯慧，助成信願持名往生之淨業。淨業三福內具法界文明的核心理念，是住持佛法、續佛慧命之命脈，是圓滿理想人格、轉凡成聖之航標，亦是淨業行人增上往生品位的重要參數。吾人宜在信願持名之前提下，隨分隨力行之。

二、普賢十大行願

普賢十大行願是修學大乘佛法的基本準則。普賢十大行願，約因來說，就是正因佛性（即上求佛道、下化有情的大菩提心）；約緣來說，即是緣因佛性（十大行願具足離染行、方便行與大悲行）；約果來說，十大行願即是了因佛性（每一行願具足與佛性相應的無分別智）。

普賢十大行願是淨宗修持的重要科目。淨土經典記載：參與無量壽如來法會的四眾弟子、諸菩薩聲聞以及天龍八部等，鹹共遵修普賢大士之德，具足無量行願。《普賢行願品》中，普賢菩薩又以十大願王，勸進華藏海眾，導歸西方極樂世界。互文證知：普賢行願與淨宗因緣甚深。

十大行願的內容是：一者禮敬諸佛，二者稱讚如來，三者廣修供養，四者懺悔業障，五者隨喜功德，六者請轉法輪，七者請佛住世，八者常隨佛學，九者恆順眾生，十者普皆迴向。茲分述如次：

1. 禮敬諸佛

禮敬諸佛旨在生起敬信善，格除我慢障。內存恭敬之心，運於身口而遍禮十方三世一切諸佛。禮敬過去佛與現在佛，稍具善根者皆能做得到；而禮敬未來佛，非有相當的智慧平等心難以做到。因為禮敬未來佛，即是禮敬現在一切眾生。吾人驕慢之罪不在過去佛與現在佛上，皆在當來佛上。是故當於一切眾生，生世尊想；若生輕慢心，則為自傷。

《法華經·常不輕菩薩品》是釋迦本師對大勢至菩薩所宣示，對淨宗修持尤其深意。此品講述有一比丘名常不輕，當他在路上遇見比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷時，悉皆禮拜讚歎，而作是言：“我深敬汝等，不敢輕慢。所以者何？汝等皆行菩薩道，當得作佛。”可是有些人覺得他太囉嗦，有些人則認為他是在諷刺而生氣，有人傲慢地認為你有什麼資格為我授記，於是便向他投擲棍棒、石頭或土塊。然而常不輕比丘不生瞋恚，只是退到受攻擊的範圍之外，更大聲地重複那些話，一生如是行持。常不輕比丘臨欲終時，於虛空中，具聞威音王佛先所說《法華經》二十千萬億偈，獲得六根清淨，更增壽命二百萬億那由他歲，命終之後，得值千萬億佛。釋迦本師就是那位常不輕菩薩。

常不輕菩薩為身口意三業禮敬諸佛提供了一個典範。不輕衆生而深敬，即是坐如來座；忍於打罵，即是著如來衣；以慈悲心常行不替，即是入如來室。又深敬是意業，讚歎汝等皆當作佛是口業，故往禮拜是身業。常不輕菩薩不專讀誦經典，但以禮拜作為自己的修行，凡夫衆生只具理性佛，尚且禮敬；況修因證果的佛陀，更會禮敬。常不輕菩薩的行持，對初心菩薩降伏我慢，培植忍辱慈悲、正直平等的心態，是一付良藥。此良方以大勢至菩薩為當機，實為淨宗修持之所必備。能具常不輕菩薩平等恭敬心，則念佛三昧不速而成。

禮拜在淨宗修持中不可或缺。經雲，至心禮佛一拜，罪滅恆沙。宋代王龍舒居士每日禮佛一千拜，臨終站着往生。拜佛引發行者的虔敬心，降伏我慢。又拜佛儀式通過單純相同形式的無限重複，容易令雜亂的心念有序化。拜佛時眼觀佛像，以佛像的莊嚴引發自心的莊嚴，依現量（直覺）的集起（綜合）獲致對自性妙心的體悟，故淨宗行人每日行持，禮佛一項，不可或缺。

此行願最後以四無盡作譬（虛空無盡，衆生無盡，衆生業無盡，衆生煩惱無盡），禮敬諸佛亦無有窮盡，顯示菩薩行者捍勞忍苦的長遠道心，在虔敬禮佛中，消除業障，開顯慧光，成就淨業，禮佛境界與自性開顯呈正相關。

2. 稱讚如來

如來即是不生不滅的性德理體，稱讚如來功德甚為殊勝。釋尊的因地，因以“天上天下無如佛，十方世界亦無比。世間所有我盡見，一切無有如佛者”一偈讚歎弗沙佛，而功超九劫，先於彌勒之前成佛。證知修持稱讚如來這一行願，可以速增福德智慧。如來的本跡理事，具無量功德，須有甚深的如理智與廣大的如量智，方堪稱述讚揚。譬如自在天王，有一名叫善口的天女，口具五百妙舌根，一一舌根能出百千種音聲，一一音聲與百千種音樂相應。其聲清澈，旋律和

雅，贊佛功德。普賢菩薩稱讚如來的妙辯，以大海般深廣磅礴的音聲，無有間斷地廣贊諸佛如來無盡的功德。從“剎塵心念可數知，大海中水可飲盡，虛空可量風可系，無人能說佛功德”偈頌可見，諸佛如來功德，贊莫能窮。

稱讚如來，弘宣佛法，需要辯才。所謂四無礙辯，即法無礙辯、義無礙辯、詞無礙辯、樂說無礙辯。如是四種辯才，九地菩薩方得具足。吾輩凡夫如欲速具如是辯才，唯有往生西方淨土，得阿彌陀佛神力加持，便應時可得。

吾輩學人，欲發大心，弘揚淨土法門，自愧辯才欠缺，應懇請佛力加持，施以辯才。諸大乘經提示，若不得如來神力加持，而能說法，無有是處。由是，釋尊殷勤勸勉行人，或誦經，或誦八十八佛，久之便可得妙辯。站在淨宗角度，一句阿彌陀佛名號乃總持陀羅尼，含攝萬德，如至心持念久久，無礙辯才自得顯現。古往今來，由念佛發辯才的事例甚衆。淨業行人隨時隨機廣說阿彌陀佛因行果報，大願功德，即是稱讚如來的殊勝體現。稱讚如來這一行願修持純熟時，則風聲雨聲、車聲馬聲、木魚引磬聲，皆是稱讚如來之音聲，如西方淨土水鳥樹林，皆演法音，由心迴轉故。

3. 廣修供養

這一行願離慳貪，與前二行願並修，能令現行三業清淨。一切菩薩道人皆修供養，如釋尊因地於然燈佛前，得值八百四千萬億那由他諸佛，悉皆供養承事，無空過者。阿彌陀佛因地，為圓滿成就大願，無量劫來積功累德，於諸佛所，尊重供養，未曾間斷。又諸菩薩，常以種種上妙供具，供養諸佛。如是供養，一一皆有廣大殊勝果報。在吾輩凡夫份上，無福報置辦上妙供物，亦應隨分隨力，每日最少以長燈一盞、檀香一枝、清水一杯，而作供養。供養功德，在心不在事。以至誠心供養一華一水，亦是功德圓滿。或以一華供佛時，當作觀

想，身諸毛孔，令一一毛孔，出無數華雲，運想擬意，供一切佛；一一佛上，化成華臺，諸佛受之，於十方界，施作佛事。其它供養，亦復如是。是知但運一心，廣大無際，功德智慧二種莊嚴，六度萬行，無不圓滿。

無量供養按性質分，可分為財供養與法供養兩種，而以法供養最為殊勝。何以故？以諸如來尊重法故，以如說修行出生諸佛故。法供養的內涵，凡有七種：一者如說修行供養，二者利益衆生供養，三者攝受衆生供養，四者代衆生苦供養，五者勤修善根供養，六者不捨菩薩業供養，七者不離菩提心供養。法供養的內涵與功德，甚深甚廣，茲不詳述。在衆生份上，財供養不及法供養功德大，如能三輪體空，財供養即是法供養。《維摩詰經》記載：維摩詰大士接受長者善德的瓔珞，分作二分，持一分施此會中最下乞人，持一分奉彼難勝如來，隨即告知善德長者及與會大眾：“若施主等心施一最下乞人，猶如如來福田之相，無所分別，等於大悲，不求果報，是則名曰具足法施。”行人作財佈施時，應持平等無相之心，深觀能供所供，皆是實相。如是供養，理事圓融，財供養與法供養，並無二致。

財供養又分外財與內財，內財（頭目腦髓）供養，難能可貴，若能稱性，亦是法供養。《法華經·藥王菩薩本事品》中，過去日月淨明德佛，為一切衆生喜見菩薩說《法華經》。喜見菩薩樂修苦行，滿萬二千歲已，得現一切色身三昧，心生歡喜，即念我得三昧，皆是聞《法華經》力。即入三昧，從虛空中雨種種華香，滿千二百歲，以香油塗身，於佛前，以天寶衣而自纏身，灌諸香油，以神通願力而自燃身，光明遍照八千億恆河沙世界。其中諸佛同聲贊言：“善哉！善哉！善男子！是真精進，是真法供養如來。若以華香瓔珞，燒香末香塗香，天繒幡蓋，及海此岸栴檀之香。如是等種種諸物供養，所不能及。假使國城妻子佈施，亦所不及。善男子！是真第一之施，於諸

施中，最尊最上，以法供養諸如來故。”可見融通財供養與法供養，廣修供養的行願方臻圓滿。

4. 懺悔業障

這一行願能離愚癡，能令過去、未來身口意三業清淨。行人首應慧心覺照，自己無量劫來，獨頭無明為煩惱種，受無數業報身，一一身造無量業。所幸業力無形，不見相貌，如果業力有體相面積的話，盡虛空界容受不下。菩薩尚且如是，何況悠悠凡夫。吾人生此娑婆濁世，必是業重之人，由煩惱故，造諸惡業；復由惡業，結諸苦果。輾轉相因，喻如連環。諸佛慈悲，教令懺悔，切斷惡性循環鏈。自知有罪當懺悔，垢障除滅，諸苦自息，任修何法，皆易成就。懺悔有能懺十心與所懺十心。所懺即所治順生死十心，此心如廁蟲樂廁，不知不覺。所懺十心是：一、妄計人我，起於身見；二、具足煩惱，外遇惡緣，我心增盛；三、內外既具，滅善心事，不喜他善；四、縱恣三業，無惡不為；五、事雖不廣，噁心遍佈；六、噁心相續，晝夜不斷；七、覆諱過失，不欲人知，八、虜扈抵突，不畏惡道，九、無慚無愧、不懼凡聖；十、撥無因果，作一闡提。以上十種順生死心，致使長在苦海，永無出期。

既知所治之病，宜知能治之藥，故須明瞭能治逆生死十心：一、明信因果；二、自愧自責；三、怖畏惡道；四、不覆瑕疵；五、斷相續心；六、發菩提心；七、修功補過；八、隨喜他善；九、念十方佛，如說修行；十、觀罪性空，永滅罪根。以上十種逆生死心，明辨是非，翻除惡法，有事有理，應細思之。

懺悔有二種，事懺與理懺。事懺屬漸教的方法，理懺是頓教法門。事懺除枝末罪，理懺除根本罪。事懺有相應的儀規，初機較易下手；理懺則需深通教理與觀法。故淨業學人宜從事懺入手，漸至理

懺。下學而上達，能從心上改過，即如斬毒樹，直斷其根，無須尋枝摘葉。

懺悔業障的功夫，如人飲水，冷暖自知。若貪瞋癡煩惱纏綿，即令吾人身心弊劣。或心神昏塞，轉頭即忘，或無事而常煩惱，或見君子而赧然消沮，或聞正論而不樂，或欲修行魔障重重，或施惠而人反怨，或夜夢顛倒，或妄言失志等，皆屬作孽之相。遇此應發大慚愧心，大勇猛心，至誠懺悔，改惡遷善。行之久久，或覺心神恬曠，或覺智慧頓開，或處冗沓而觸念皆通，或遇怨仇而回瞋作喜，或夢吐黑物，或夢往聖先賢提攜接引，或夢飛步太虛，或夢幢幡寶蓋，或修行因緣順遂等，皆是罪過懺除之象。然於此不可矜誇自耀，滯而不進。應如普賢菩薩所勸，常修懺悔，虛空界等盡，懺悔乃盡；而虛空界等不可盡故，懺悔亦無有盡。至誠執持南無阿彌陀佛名號，能消八十億劫生死之罪，即是懺悔業障的最上妙法。

5. 隨喜功德

隨喜是見人作諸功德而讚歎歡喜。隨喜功德能除嫉妒障，起平等善。經雲：隨喜之福，如一人賣香，一人買香，旁人染其香氣，於彼二人，初無減少。又云：大千海水，一毛破為百分，滴取海水，可知其數；隨喜之福，不可知數。而嫉賢妒能則導致心胸狹隘，我心隆盛，障菩提道，這一行願即是一帖對治的良方。

隨喜的對象是四聖六凡所有善根功德。十方三世諸佛如來從初發心修菩薩道，到究竟成佛的所有福德智慧，難行能行、難捨能捨的種種波羅蜜門，以及從果向因、示現八相成道諸功德，都應殷重隨喜；乃至三惡道眾生的微薄功德，諸如馬不欺母、麒麟不踏生草、鴉有反哺之義、羊有跪乳之恩等，悉應隨喜。

以佛眼視衆生，衆生無不是佛；以善眼視衆生，衆生無有不善。淨業行人宜應訓練自己的目光，只見衆生之善，不見衆生之惡，看一切人都是菩薩，唯我一人實是凡夫。助人之善，成人之美，拓寬心量，自他不二。在佛法弘傳中，有諸多佛菩薩倒駕慈航，隨喜幫助世尊成就度生大事，所謂“一佛應世，千佛贊助”。或作弟子，或作護法，或作影響衆，乃至或作逆惡（如提婆達多），這些佛菩薩的隨喜之行，不可測度。

隨喜功德的行願是鍛造世間君子與出世高人的重要手段，是獲取殊勝福報，一本萬利的快捷方式，吾人應深自勉旃，努力行之。

6. 請轉法輪

菩薩爲悲愍衆生故而請法。轉法輪即是佛將自悟之理轉至衆生心中，自覺覺他，輾轉不息，如輪常轉。這一行願，能除謗法障，起慈善根，爲欲令正法住世，開悟衆生。《維摩詰經》雲：“三轉法輪於大千，其輪本來常清淨。天人得道此爲證，三寶於是現世間。”

請佛轉法輪，普度羣萌，是無上殊勝的功德。由一切諸佛唯智唯德，菩薩即以窮法界之智而請佛說法，是故一切諸佛無不雨大法雨。然菩薩唯願唯行，諸佛即以甚深願力而加所請，是故菩薩無不獲於大益。當知菩薩常請，諸佛常說，未曾間斷。昔釋尊初成正覺，默念佛法甚深難解，衆生不能信受，徒施無益。復念諸佛常得梵王勸請，方轉法輪。念是事已，放白毫光，遠照三千大千世界。時娑婆世界主螺髻梵王，承佛威神，作念往請。殷勤再三（梵王初請，梵王與帝釋同請，大梵天王重請），“幸以法光，除諸闇冥，唯佛大慈，不捨本願，如師子吼，如天雷震，爲衆生故，轉於法輪。”釋尊受請，觀機往鹿野苑爲憍陳如等五人初轉法輪，開始了四十九年弘法生涯。

佛本爲度衆生故出興於世，爲何要懇請方說呢？原由有二：一者重法不輕說，二者輕說人不敬。佛常誡莫爲非人說法，亦莫將法傳與非人，皆恐輕法慢法，不但無福，反而招損。《周易·蒙卦辭》雲：“匪我求童蒙，童蒙求我。”昭示發矇之道，不可以我（師）求童蒙（生），必待童蒙求我。佛菩薩雖念念以教育成就衆生爲懷，然須待其懇求，求之誠，則告之必達。尊師重道，學人獲益。故請轉法輪，即是上順諸佛之心，下順衆生之心。佛以說法度生爲本懷，然無請不說。故有人請法，自是上順佛心。衆生有欲求法而不知請，請則衆生得聞佛法故歡喜，即是下順衆生之心。

佛在世時，可請佛轉法輪。佛滅度後的今日，我們應如何實施這一行願呢？佛經告訴我們，佛法除佛之外，菩薩、聲聞乃至有正知見的修行人均可說。故常請法師大德講經說法，提供講堂，廣爲倡導，即是請轉法輪的實施。如自己對佛法有所契悟修證，願與衆生說，即是請自心佛說法。如隨緣講說阿彌陀佛大願，勸勉衆生念佛往生，乃至一句兩句，亦有功德。另外，利用現代傳播媒介，如光盤、刊物雜誌、印製佛經等廣爲流佈，無情說法，亦屬請轉法輪之列。故有智慧人，一切時、一切處皆能修請轉法輪之行願。

7. 請佛住世

佛是大智大覺者，佛住世弘化，能令衆生出離生死苦海，圓證無上菩提。所以佛欲舍壽命時，我們應頭面頂禮，懇請佛長久住世，作衆生大導師。

佛如來的住世與涅槃，由時節因緣所致。《大般涅槃經》記載：釋尊臨涅槃時，出大音聲，普告衆生：今日如來應正遍知，將欲滅度，若有所疑，今悉可問。四衆弟子，天龍八部，鹹皆悲嘆，愁憂苦惱，舉身啼哭，哀慟捶胸。俱詣佛所，頭面頂禮，拭淚而言：惟願世尊莫入涅槃。世尊默然，不果所願，同時號哭。釋尊慈悲，爲大衆顯

現金剛堅固不壞紫磨黃金無畏色身，告諸大眾：我涅槃後，應疾修行，早出三有，勿復懈怠，散心放逸。語畢，寂然無聲入於涅槃。可知諸佛世尊作佛事已，法爾應入大般涅槃。

佛示現涅槃，內含度化眾生的善巧方便，乃對治凡夫習性的有效方法。《法華經》雲：“若佛久住於世，薄德之人不種善根，貧窮下賤，貪著五欲，入於憶想妄見網中。若見如來常在不滅，便起憍恣，而懷厭怠，不能生難遭之想、恭敬之心……是故如來雖不實滅，而言滅度。”這段經文點出眾生的一種心理狀態，對長久住世的人、事、物，不生希有想，反生厭怠心；而對將逝的人、事、物，生起緊迫感與難遭心。譬如嬰兒，母親每天在側，於母不生難遭之想；得知母親將離他遠去，渴仰思戀之心便沛然而生。如來涅槃對眾生的心理衝擊，亦具如是效應。比如：壽高120歲的老外道須跋陀，得知釋尊將入涅槃，忽感悼惶，想到慧燈將要熄滅，法船將要沉沒，趕忙向佛所奔來。釋尊慈悲攝受其為最後一位弟子，為說正法，須跋陀聞法，當下漏盡意解，證阿羅漢果。為報佛恩，須跋陀在佛前先入涅槃。佛敕大眾，以雜香木荼毗其屍。

本行願除請一切諸佛住世外，一切菩薩、聲聞、緣覺，乃至一切如說而行、如行而說的善知識，悉在勸請之列。然以淨宗是心作佛、是心是佛的理念而言，持念阿彌陀佛名號，無有間斷，亦即是請佛住世。

8. 常隨佛學

普賢十大行願中，前七願是菩薩的願行，後三願是菩薩的迴向行。本行願是迴向菩提的自利行。常隨佛學提升人的生命品位，速證菩薩道果。常隨佛學即是依託佛從因至果，所歷之行，所為之事，以為所緣之境，引發心智隨而學之。釋尊從初發心，精進不退，難行能

行，難忍能忍，不惜身命，至誠求法度生的種種菩薩行，悉是吾人學習的表範。

吾輩凡夫，或無力量效法菩薩的大悲苦行，亦可從平易處下手，漸臻福德智慧之高妙處。如釋尊自己掃地，託鉢化緣，抬人汲水，看護病人，爲盲比丘穿針，自修房屋做泥水匠與木匠，乞僧舉過等，均是吾人亟須效仿的懿範。

淨業行人常隨本尊阿彌陀佛學，彌顯親切而必要。《無量壽經》記載：法藏菩薩在不可思議曠大久遠的時劫中，積累培植菩薩無量的功德善行。心中不生起貪慾的覺受、瞋怒的覺受、傷害他人的覺受；甚至心中也不生起貪慾、瞋怒、害他的細微念頭。心不粘著於色、聲、香、味、觸、法六種塵境。成就忍辱之力，不計較一切痛苦。慾念薄少，知足常樂，沒有染欲、瞋恚、愚癡三毒煩惱。恆常安住於三昧寂靜中，觀照智慧自在無礙，沒有虛偽諂佞邪曲之心。容色和柔，言語親切。預先了知衆生的心意，主動前來問訊、提供幫助。勇猛精進，無疲無厭。專求大乘清白之法，用以惠施利益一切衆生。恭敬佛法僧三寶，奉事師長。以大願莊嚴，引導永劫的大行，以萬行圓滿宏願，並將功德回施於衆生，令其功德成就。我既念佛，當行佛行。佛既如是成無上道，我亦應當如是成就。

淨業學人除效彷彿行外，亦應向修持淨宗的諸大菩薩看齊，以之調正吾人修持的路向。無量壽如來會上，諸大菩薩及賢護等十六正士，鹹共遵修普賢大士之德，具足無量行願，安住一切功德法中。破煩惱城，壞諸欲塹。洗濯垢污，顯明清白。調衆生，宣妙理，貯功德，示福田。以諸法藥，救療三苦。升灌頂階，授菩提記。爲教菩薩作阿闍黎，常習相應無邊諸行，成熟菩薩無邊善根。無量諸佛鹹共護念，爲諸庶類作不請之友。受持如來甚深法藏，護佛種性，常使不

絕。於諸衆生，視若自己，拯濟負荷，皆度彼岸。此諸菩薩既皆如是，我亦學佛，同爲佛子，應起精進，學習如是。

總之，佛是九法界衆生中最尊者，如淤泥中生蓮華、猛火裏出優曇那樣的稀有。諸佛從初發心到圓成佛道的一切言行舉止，都是吾人依止的表範。如是因，如是果，我們應祛除悠忽懈怠的習氣，奮大精進，立大誓願，當以阿彌陀佛的願行爲自己的願行。學文殊智，行普賢行。當學觀音耳根圓通，反聞聞自性；當學勢至都攝六根，淨念相繼；當如彌勒菩薩，受佛重誨，守護弘揚淨宗經典；當以淨宗所示要義，深生信解，發菩提心，一向專念阿彌陀佛，當生成就往生淨土。如是方契釋迦彌陀兩土世尊度生出世之本懷，方滿常隨佛學的願行。

9. 恆順衆生

本行願隨順衆生種類根性，饒益成就，即利他行。以般若觀照，法無自性，物我皆如，平等饒益一切衆生，成就圓滿大悲。對九法界種種根性的衆生，均以對待父母與如來那樣的恭敬心，稱性隨順供養承事，不生分別。對迷走生死險道的衆生，導向菩提正道；對無明黑暗中的衆生，說法施以光明；對客走他鄉的貧窮衆生，令學佛法，令知自心之佛性，獲致自性寶藏。

恆順衆生的理念有四：其一，佛與衆生，同一體性。若於衆生尊重，則爲尊重承事如來。若令衆生生歡喜者，則令一切如來歡喜。其二，佛以大悲爲體性，若不順衆生，則不合佛體。其三，由大悲催生菩提心，因菩提心成就佛果。菩薩是衆生與佛之間的橋樑，二者關聯甚密。衆生好比生死曠野中的樹根，菩薩的大悲就好比滋潤樹根的水，佛果就好比繁茂的枝葉花果。可見慈悲是成就佛果之因，正如水滋樹根是華果之因一樣。以大悲水饒益衆生，則能成就諸佛菩薩智慧華果。其四，菩提屬於衆生，若無衆生，一切菩薩終不能成無上正覺。證知恆順衆生的行願具有無限深遠的意義。

恆順衆生引發行人的恭敬心、大悲心、平等心、忍辱心以及善巧權智，是十大行願中甚爲精要的修學科目。這一行願義理深邃，境界宏闊，攝自他二利，融生佛一體。未成佛前，首應廣結人緣，亦是成佛後從果向因度衆生的需要。在現實生活中，踐行這一行願，能有效地和諧人際關係，助成事業成就。恆順衆生根性而度脫之，乃無盡時空的佛事。淨業行人往生極樂世界，方能究竟圓成此願。吾人在此世間，亦應隨分隨力而行之。

10. 普皆迴向

普皆迴向是將前九願所作的功德善行，迴轉趣向三處，即迴向實際（如如理），迴向菩提（如如智），迴向法界衆生。本行願能除狹劣障，生廣大善，俾令一切衆生常得安樂，悉得解脫。

迴向在佛法修持中，具有微妙而深遠的心理效應。古德雲：修行前導，莫尚乎發心；衆善指歸，莫要於迴向。凡夫衆生從無始以來，不知諸法本空，四大非有，競執我人之見，橫生憎愛之心。所修善法，但爲己身；所得功勳，唯歸眷屬。是以徒增業果，不得出離三界火宅。普賢菩薩教示我們發回向心，將今生洎往劫多生的善法，但有利益，悉施衆生。舍有所得心，向彼真如實際，唯求無上菩提，用以拓展心量，速證佛果。

淨業行人亦應有廣大的心量，宏闊的意象，幽深的境界，才能成就無上殊勝的功德。迴向之行，正具拓展心胸，放大功德之妙用。迴向將自己所作諸多零散功德彙集起來，如百川溪流匯入大海。並將所有功德迴向實際，迴向菩提，迴向衆生，如是便令所集功德如原子鏈式裂變一樣，迅猛倍增，一毫之善皆遍法界。從萬法唯識的理念來說，行人的心識放大，功德亦隨之擴大。另外，迴向之行能充實加固願力，加快成功的速度。就好像我們知道遠方有一羣窮困的人需要救濟，雖然也打算前往賑濟，但心志力量尚未到決定即刻實施的力度，

只是停留在“規劃”階段；而經過迴向之行的催化，立即便產生行動，置辦物品，刻期前往。可見迴向於無形中為內心充電，加快成就善行道業的速度，正如凸鏡收攝陽光得以燃燒紙片一樣。淨宗行人亦應將念佛及淨業助行的功德迴向往生西方淨土，迴向法界衆生，願一切衆生髮心念佛求生。如是迴向，功德不可思議。每經一次迴向，即增大往生的願力。淨業行人無論作何功德，乃至施一錢之微，救一蟻之命，都要回向西方，作往生資糧，轉成無漏的出世願力。如是增上，願力勝過業力，臨終決定往生。法爾如是，阿彌陀佛願力如是，淨業行人當自信自肯而力行之。

淨宗迴向具雙軌迴向之特質，一是往相，二是還相。淨業行人以念佛與修助行的一切功德，心心念念，作願回施衆生，同生極樂世界，此是往相迴向。同時又發願，往生淨土後，回入娑婆，普度苦惱衆生，出離生死苦海，此是還相迴向。這二種迴向，皆以無分別心，緣一切衆生，成就平等大悲心。證知淨宗念佛法門乃徹始徹終大乘菩薩道，確能安立一切衆生於無上正真之佛道。

綜上所述，普賢十大行願的功行德用，超勝絕妙，實為淨業行持一大輔翼。然在凡夫份上，殊難圓滿受持。於此，念佛求生淨土的法門便凸顯其方便而究竟的功用。誠如《無量壽經》（唐譯）所云：“若諸有情當作佛，行超普賢登彼岸。”意為：十方衆生企冀作佛，只要念佛生到西方淨土，即是超勝普賢願行的妙莊嚴路，普賢十大行願只有到極樂世界方能疾速究竟圓滿。行超普賢表證念佛法門的殊勝，德遵普賢指陳淨業助行的必需。可見普賢十大行願與淨宗關聯甚密，淨業行人宜應關注併力行之。

三、般若導引淨業修持

般若是大乘佛法的綱要，開般若正智即是開佛知見，亦稱為離念靈知。菩薩六波羅蜜中，前五度——佈施、持戒、忍辱、精進、禪

定，若離般若，則非波羅蜜（到彼岸）。證知菩薩六波羅蜜一以般若波羅蜜為本。《大般若經》雲：“摩訶般若波羅蜜，是諸菩薩摩訶薩母，能生諸佛，攝持菩薩。”般若是險惡徑中的導師，迷暗室中的明炬，生死海中的智楫，煩惱病中的良醫。般若不明，則萬行虛設。

淨宗作為大乘圓頓法門，與般若關聯甚密。般若真空與淨土妙有，相得益彰。古德所謂萬象參天，觀之而無色；羣音揭地，聽之而無聲。愈有愈空，愈空愈有。般若乃淨業修持之良導，滲透在淨業行人信願持名、求生淨土、圓成佛道的全過程，茲略舉數端：

1. 般若助成對念佛難信之法的信解

淨宗為一切世間難信之法，而般若慧劍，能直透疑網，對念佛法門當下擔荷。釋尊首先向智慧第一的舍利弗宣示念佛法門，寓意即此。淨宗真空妙有之深層奧義與般若相連甚密。阿彌陀佛因地作法藏菩薩時，開根本智，稱性而發四十八大願。爾後，經無量劫，住般若正智，勇猛精進，一向專志莊嚴妙土，了達諸法緣起性空，以大慈本願，從空出假，在性空的幻化中，莊嚴佛土，雙照空有二邊，妙契中道，體現淨宗深旨。西方極樂世界由阿彌陀佛妙明真心所流現，念佛法門舉體是般若正智。凡夫以生滅心揣度淨宗妙義，每每愈推愈遠，所以凡夫眾生難信念佛法門。若有人能信淨宗，即是內具的般若善根與淨宗事理因果的耦合，以文殊智修一相（念佛）三昧，亦是法爾自然之事。所以吾人注重身口意三業的修持，培福開慧，即能助成對淨宗念佛法門的信解，由信解歸投彌陀願海，成辦往生大事。

2. 般若助成終極關懷的確立

無論是修行的道人，還是世間的凡夫，都要面臨和解答精神歸宿（或曰安心立命）這一人生大問題。儒家將至善作為心性的安頓處，基督教將天堂確立為人生的歸趣。以般若為先導的淨宗，則以往生西

方極樂世界，圓成佛道作為究竟的指歸。淨業行人獲得並認同這一終極關懷，便會專志奉持念佛求生淨土的大安樂法門，飄泊的人生遂爾得以安頓。

心念的安頓對人生的質量與歸趣，關聯甚密。《金剛經》中，須菩提恭問釋尊：“發阿耨多羅三藐三菩提心，應云何住？云何降伏其心？”大乘無量法門，在心性安住與降伏妄心上，各有方法與手段，茲不詳述。淨宗念佛法門在住心與降心上，直截了當。心安住在南無阿彌陀佛六字洪名上，慧身寄寓於西方淨土七寶池蓮華中。淨業行人宜發廣大心，普願法界衆生，同生極樂世界。在降伏妄心雜念方面，至心持念彌陀名號，正是降伏妄念的妙法。佛號如清水珠，能令吾人的妄念澄淨。念佛不是強行降伏妄念，不是與妄念對峙按捺，而是巧用轉移法，轉染念為淨念（佛念），最後歸於無念。誠如古德所云：“忽然起念念彌陀，平地無風自作波。念念消歸無念處，豈知無念亦為多。”

念佛法門暗合《金剛經》無住生心之旨。都攝六根，至心念佛，不為五欲六塵所動，即是無住。正無住時，一句佛號孤明歷歷，即是生心。無住生心，生心無住。所以念佛法門下手便是安住與降伏，便是轉識成智，顯現般若的妙用。六字洪名是開顯吾人如來藏的無上法寶，執持名號即是行深般若波羅蜜，念佛求生淨土即是止於至善。

3. 般若即逆境為道場

淨業行人在人生的際遇中，難免會遭遇到種種逆境。於時，得有般若正觀，明瞭苦空幻化，不尤不怨。受惡罵如飲甘露，遇橫逆如獲至寶，方名素患難行乎患難，方可於娑婆穢土種植西方淨土因。元代妙葉大師於《寶王三昧念佛直指》中，創立十種大礙之行，俾令行人先居障難中，而令衆魔諸惡障難之境，不能侵擾障礙行人。這種心性

觀念上的訓練，譬如黃金與烈火同爐，火雖欺金，金必成器。其十種大礙之行是：

第一，念身不求無病。身體無病則貪慾容易生起，貪慾生起定會破毀戒律，退失道心；了知疾病乃衆緣而生，本性空幻，便不以疾病爲苦惱。因此以病苦爲良藥。

第二，處世不求無難。世間無患難則驕奢之心定會生起，驕奢起便會欺壓一切；了達患難本來虛妄，患難又何有傷害？因此以患難爲解脫。

第三，體究心性不求無障礙。修心無障礙則學道易於躁進求速，躁進躐等，必定未能證得自謂證得；解了障礙本來無根，障礙自會寂沒。因此以障礙爲逍遙。

第四，修行不求無魔。修行無魔則願心不堅固，願心不固必定沒有證道而自稱證道；了達魔本是虛妄，魔何能干擾？因此以羣魔爲法侶。

第五，謀事不求容易成就。事情容易成就則心存輕忽侮慢，志意輕慢必會誇耀我有能耐；考量事情的成敗，都是隨業而定，並非取決於能力大小。因此以障難爲安樂。

第六，人際交往不求有益於己。交往有益於己則虧欠道義，道義虧欠必會看見他人的不是；察知交情厚薄總有前因，交情親疏乃隨緣而立。因此以虧己利他之交作爲資糧。

第七，接交他人不要求隨順適應自己。他人的隨順適應則容易引發自己的傲慢心，內心傲慢必定會強化我執；體悟人之處世，都在酬還宿世的業報。因此以冤家對頭爲園林。

第八，行善積德不要求回報。行善冀望回報則意有圖謀，意有圖謀必會揚名爭寵；明瞭善德無自性，照見福德無常，並無實性。因此視佈施之德為遺棄之屨。

第九，見利不求沾分。利益沾分則癡心妄動，癡心妄動則必定妄圖利益，毀損自己；了知世間利益本空，希冀厚利必定徒生煩惱。因此以疏遠利益為富貴。

第十，被人欺壓不求申屈喊冤。申屈喊冤則存人我之見，有人我之見必會滋生怨恨；受人冤抑能忍耐，安忍冤屈為謙德，欺壓又何能傷害我。因此以受冤屈為修行的法門。

淨業行人常起般若觀照，便如鴨鵝入水，不受粘滯，即塵勞為佛事，轉逆境為道場。若生恩愛時，當念西方淨土眷屬無有情愛，我是將生淨土之人，宜應遠離情愛；若生瞋恚心，當念淨土眷屬無有觸惱，願生淨土的人應舍瞋恚心；若遭苦逆時，應當繫念西方淨土沒有眾苦，但受諸樂；若遇樂境時，應當繫念西方淨土的快樂，純一無雜，無量無邊。凡對境歷緣，皆起般若觀照，則一切時、一切處，無一不是淨業助行。

4. 般若的有無關涉淨業的成敗

《無量壽經》中，釋尊開示娑婆世界有四類眾生，接觸淨宗念佛法門，或信或不信，或修持或不修持，或成就往生或未能往生，種種因果事相，悉與般若智慧相關。

第一類眾生，接觸佛法，也行善積德，但不求生西方極樂世界，分別西方淨土不如天界快樂，對天界的微妙五欲生嚮往心，認為極樂世界無有女人，缺乏豐富的愛情生活，單調乏味。此類眾生缺乏般若智慧，不知天福享盡，還會墮落，終不能出三界牢獄。以淨宗理念來

看，天道亦是苦趣，亟須超越。釋尊鍼砭此類衆生：“而未能出三界獄中，常處輪迴而不自在。”（《無量壽經》宋譯）這類迷戀天人之福，不求往生極樂世界的衆生，不在少數。

第二類衆生，不念佛求生淨土，無求菩提佛果之心，反恃世智辯聰，貢高我慢，邪見顛倒，好爲人師。如是之人，焉能出離生死苦海。這類衆生中以知識分子居多。他們憑着宿世的些許慧根，博覽羣書，出口成章，下筆成文，以生滅心測度如來性覺圓海，不自覺地造了許多謗佛謗法的言論，諸如：西方極樂世界是理想國的神話，西方淨土是太陽神崇拜的變種，一真法界是虛映折射，等等。淨業行人對此類言論不可盲從。

第三類衆生髮心念佛，廣作衆善，然而取相分別，情執深重，諸如：我念佛怎麼還沒有到一心不亂呀，怎麼還沒有見到佛光呀，我念佛怎麼身體還不見健康呀，等等。修善也互相攀比，你供養了多少錢，我供養了多少錢等。如是心有取捨，情有執著，不合無住生心的般若正智，所以雖也精進念佛，續其善根，到西方疑城胎生，五百年不能見佛聞法見菩薩僧。淨業行人對此應深加警誡。

第四類衆生，以無相智慧，信願持名，求生淨土，不求人天福報，志趣無上菩提。這類衆生是淨宗正修行人，熾然修行諸善，而不取相，轉有爲善行成無爲的淨業正因。如是念佛能與阿彌陀佛願力感應道交，臨命終時，蒙佛接引，往生淨土，圓成佛道。

上述四類衆生的因行果報昭示：淨業的成敗與般若的有無呈正相關。淨業行人宜應注重般若的開顯，以般若爲導，以淨土爲歸，在現生隨緣修菩薩道，住無爲之理體，作有爲之佛事，普度衆生而無度生相，上成佛道不著成佛相；雖熾然求往生，生而無生，無生而生，不落兩邊，從容中道。處理好佛法與世間法的關係，佛法不離世間法，先做世間正人君子，以此爲基點，模鑄聖格，凡家庭與社會的一應責

任，亦盡心盡力地完成。當相離相，即事而真，即塵勞爲道場，轉煩惱爲菩提。心繫佛號，注想西方，隨緣度日，理事圓融。淨宗念佛法門提供我們究竟的安心立命與終極關懷，吾人宜應遵從佛語，信願持名，仰賴阿彌陀佛大悲願力，出離生死苦海，穩達涅槃彼岸。

以上討論的淨業三福、普賢十大行願與般若導引淨業修持三種助行，展示淨宗豎與一切法門渾同、橫與一切法門迥異的特質。淨宗念佛法門的特質，體現爲他力本願，帶業往生，橫超生死，一生成佛。而大乘通途之修持，亦可作淨業輔助增上之力用。尤其現代衆生根機陋劣，環境穢亂，如果不藉培福之基，難免遇緣退墮。所以，淨業行人在信願持名的前提下，勉力於聖道門的修持，亦是不可或缺的舉措。

第七編

往生品位

淨業行人信願持名，力行三福與十大行願，自然感得往生西方淨土之果。淨宗念佛往生雖屬圓頓妙法，然圓融不礙行布，淨業行人隨其信願的淺深、功夫的勤惰，亦有往生品位、功德受用的差異。瞭解往生的因行果報，既能避免高推聖境的退怯，又可捐除輕忽率爾的怠慢。生起般若觀照，內重己靈，外慕諸聖，自信信他，信願持名，往生彼土，華開見佛。本編擬從三輩九品與邊地疑城的因行果報三方面，予以討論。

第十八章 三輩往生

淨業行人奉持念佛法門，信願有深淺，發心有大小，持誦有多少，修習有勤惰種種之不同。衆生之宿根有無量差別，福德因緣亦復各有殊異。人人自別，各各不同，故知十方世界諸往生者無量，其品類亦無有量。釋尊乃於無量不同之中，粗標大類，於《無量壽經》中分上中下三輩。

第一節 三輩往生的因行果報

三輩往生的因行果報在《無量壽經》中，有詳明的開示，茲以圖示表出，以便行人觀覽對照。

輩位	生前行因	临终情景	生彼国后状况
上輩往生	<ol style="list-style-type: none"> 1. 舍家弃欲, 而作沙门。 2. 发菩提心, 一向专念阿弥陀佛。 3. 修诸功德, 愿生彼国。 	<ol style="list-style-type: none"> 1. 阿弥陀佛与诸圣众, 现前接引。 2. 命终时, 色相如佛, 现种种瑞相。 3. 即随彼佛往生安养。 	<ol style="list-style-type: none"> 1. 七宝华中自然化生。 2. 速得闻法, 智慧勇猛, 神通自在。 3. 永不退转无上菩提。
中輩往生	<ol style="list-style-type: none"> 1. 发菩提心, 一向专念阿弥陀佛。 2. 随分修诸功德: 奉持斋戒, 起立塔像, 饭食沙门, 悬缯燃灯, 散华烧香。 3. 以此回向, 愿生彼国。 	<ol style="list-style-type: none"> 1. 阿弥陀佛化现其身, 与诸大众, 现前摄受导引, 即随化佛往生。 2. 临终不惊不怖, 心不颠倒。 	<ol style="list-style-type: none"> 1. 住不退转位。 2. 功德智慧, 次如上輩。
下輩往生	<ol style="list-style-type: none"> 1. 发菩提心, 一向专念阿弥陀佛, 乃至十念。 2. 若闻深法, 不生疑惑。 3. 忙中抽暇念佛, 十日十夜乃至一日一夜不断绝。 4. 以此回向, 愿生彼国。 	<p>临终梦见彼佛, 亦得往生。</p>	<ol style="list-style-type: none"> 1. 皆得阿惟越致。 2. 功德智慧, 次如中輩。

總結三輩往生的因行果報, 可歸納如下幾項特質。

1. 三輩行因。三輩往生的共同條件，均鬚髮菩提心，一向專念阿彌陀佛。三輩往生的不同條件是：上輩生者，發心廣大，出家行道，精進禪定，饒益衆生。《無量壽經》漢譯本讚歎出家功德雲：“其有欲出身去家，舍妻子，絕去財色，欲來作沙門，爲佛作比丘者，皆是我子孫。”中輩生者：隨分隨力修諸功德，奉持齋戒，勤行念佛。下輩生者：無力修諸功德，應孝誠忠信，抽暇至心念佛。

三輩生者均須迴向功德，願求往生。三輩行因不同，品位遂判。三輩往生均屬十方凡夫的行持。以信願持名爲正行，修諸功德爲助行。以正行攝助行，念念間轉一切因、一切緣、一切業、一切果爲淨因、淨緣、淨業、淨果。皈依阿彌陀佛一乘願海，即能成辦往生大事。

2. 臨終情景。淨業行人念佛功夫的淺深，伏斷煩惱的程度，決定臨終見佛有勝有劣。上輩生者，見阿彌陀佛與諸聖衆現前接引；中輩生者，見阿彌陀佛化身與諸大衆現前接引；下輩生者，如在夢中見佛。能感之機與所應之佛呈正相關。淨業行人無論所見佛身勝劣明暗，悉蒙阿彌陀佛願力加持，不經中陰身，彈指往生極樂世界七寶池內，蓮華化生，自然長大。

3. 生彼國後狀況。諸往生者因生前淨業因行有殊，故致往生淨土後的功德受用迥異。上輩生者，華開見佛，聞法得忍，便即與諸菩薩一樣，分身供養十方諸佛。所居七寶舍宅，在虛空中，恣隨其意。中輩與下輩往生者，華開見佛有遲速，聞經悟入有深淺。下輩往生者所居舍宅在地，不能隨意高大。可見淨業行人精進修持，功不唐捐。釋尊開示：淨業行人在娑婆世界，“汝等於是廣植德本，布恩施惠，勿犯道禁。忍辱精進，一心智慧。轉相教化，爲德立善。正心正意，齋戒清淨一日一夜，勝在無量壽國爲善百歲。”（《無量壽經》）所以，淨業行人應發廣大心，勤苦修行，力爭上輩往生。

除專修淨業三輩往生者外，還有一類修持大乘其他法門，兼修淨土，迴向往生者。《無量壽經》（唐譯）雲：“若有衆生住大乘者，以清淨心向無量壽如來，乃至十念念無量壽佛，願生其國，聞甚深法，即生信解，心無疑惑，乃至獲得一念淨心，發一念心，念無量壽佛，此人臨命終時，如在夢中見無量壽佛，定生彼國，得不退轉無上菩提。”可見淨宗念佛法門廣大，可以接引攝受一切大乘行人。宗門教下的修行人，正應以西方淨土爲歸宿。

第二節 極樂世界四土生因

往生西方極樂世界悉以發菩提心，一向專念阿彌陀佛爲正因，而由念佛功夫的淺深、斷惑的程度決定往生極樂世界的境界，爲何土所攝。天台家將十方佛國類分爲四土，即凡聖同居土（凡夫與三乘聖人共居）、方便有餘土（聲聞、緣覺及地前菩薩所居）、實報莊嚴土（圓教四十一位、別教地上菩薩所居）、常寂光土（諸佛所居）。四土的差別只是就往生者的根機而論。在西方淨土本身並無此分別。極樂世界乃是阿彌陀佛依無漏善根所成的唯一清淨的淨土，而四土的差別乃是往生者唯識所變。

一、凡聖同居土生因

淨業行人信願持名，未斷見思惑，以一向專念之力，得蒙阿彌陀佛願力加持，臨命終時，舍娑婆世界同居穢，生極樂世界同居淨。得生淨土，即截斷生死輪迴之苦，故名爲橫出三界。帶業往生的凡夫依念佛功夫的淺深分爲三輩九品。而十方世界凡聖同居土的凡夫，須斷盡見思二惑，方得漏盡通，始截生死流，出凡聖同居土而升方便有餘土，此名豎出三界，其事甚難。淨宗念佛帶業往生淨土，其事至易，故名易行道。如是方便直截，殊勝稀有，乃十方世界之所無。故知極樂世界凡聖同居土，勝於十方佛土，良有以也。

二、方便有餘土生因

若人念佛功深，以離雜亂之心專念一句名號，或系緣憶念阿彌陀佛相好光明，心口相應，字字分明，心不離佛，佛不離心，念念相續，無有間斷，如是念佛，名事一心。若達此境界，雖不求斷惑，而見思煩惱自然斷落，則從娑婆凡聖同居穢土，橫生極樂世界方便有餘土。此土以伏斷塵沙惑的程度分三輩九品。

三、實報莊嚴土生因

若憶佛念佛曆歷分明，行住坐臥唯此一念，無第二念，不為貪瞋煩惱諸念之所雜亂，是名事一心。事上即得，理上未徹，屬定門攝，未有慧故。若於百尺竿頭更進一步，於自本性忽然契合，了知能念所念唯是一心，不住有念，不落無念。誠如蓮池大師所云：“若言其有，則能念之心本體自空，所念之佛了不可得；若言其無，則能念之心靈靈不昧，所念之佛曆歷分明。”（《彌陀疏鈔》）無念而念，念而無念，言思路絕，不可名狀，唯是一心，清淨本然之體，更有何法而得雜亂，是名理一心，屬慧門攝，兼得定故。念佛若達理一心，破一分無明，則生實報莊嚴土，同時分證常寂光土。

四、常寂光土生因

法身大士任運進道，四十二品無明，生住異滅四相，悉皆斷盡，即生實報莊嚴土上上品，而證究竟無上菩提，究竟無餘涅槃，常寂光淨土。實報莊嚴土與常寂光土，以無明惑的多寡而區別。

一般來說，娑婆世界淨業行人，大多生在凡聖同居土。於中隨其功行淺深，分三輩九品（或無量品）。茲舉幾例以證。

天台智者大師，相傳釋迦之化身。臨終時，有弟子問：“未審大師證入何位？”智者大師回答：“我不領眾，必淨六根（相似即、十信位一一注）；損己利人，但登五品（即隨喜、讀誦、講說、兼行六度、正行六度五種。此位圓悟如來藏性，圓伏無明煩惱，而見惑尚未能斷一一注）。”智者大師的回答，表明自己還屬凡夫，只能生到凡聖同居土。蕩益大師臨終示偈，表明自己的修證位果，“名字位中真佛眼，未知畢竟付何人？”蕩益大師自稱尚居名字即位人，圓悟如來藏性，見地與佛同儔，而見思惑尚未能伏，何況乎斷？如論往生品位，蕩益大師亦只能生凡聖同居土。此世間大徹大悟人，亦多多是此

等身份。二位大師的本跡不可測度，然其末後示位，以身說法，杜塞後人以凡濫聖之弊，恩德弘深，誠末法淨業行人之頂門針。

西方極樂世界的殊勝，亦體現在凡聖同居土。與娑婆凡聖同居土相比，極樂世界凡聖同居淨土中，凡夫與聖人俱會一處，直至成佛，非暫同；凡夫與聖人如師如友，朝夕同聚，非難遇；極樂世界的聖人，一生補處菩薩無量無數，非稀少。極樂世界的凡夫與聖衆一道，同盡無明，同登妙覺，與娑婆衆生所作不同。可見極樂同居淨土勝過娑婆同居穢土百千萬億倍。下凡衆生帶業往生凡聖同居土，悉皆圓證三不退，於念不退中超盡四十一因位。不必捨身受生，一生必補佛職。此等往生者，非凡非聖。若謂是凡夫，卻不歷異生圓證佛果，與觀世音、大勢至無二無別，故非凡；若謂是聖，就所帶煩惱業障而言，卻可名凡夫，不可名等覺菩薩，故非聖。而又即凡即聖。十方無量佛刹，無此名相，無此階位，無如是凡聖同居土。這種情形，“非心性之極致，持名之奇勳，彌陀之大願，何以有此？”（《彌陀要解》）蕩益大師的讚歎，彌顯極樂世界凡聖同居土的超絕殊勝。十方世界的衆生，見思之惑難斷，分段生死難出，故凡聖同居之關最難透脫。唯極樂世界凡聖同居土，圓融具足上三土，圓證三不退，故能圓斷諸惑，一生圓成佛道，超出十方凡聖同居土之外。吾人深契此中真相，方可感戴阿彌陀佛的深重恩德。

第十九章 九品往生

第一節 九品往生的因行果報

《觀經》中，釋尊為欲拯濟末法散善凡夫出離生死苦海，隨自意開顯三福九品。三福以為淨業正因，九品以為淨業正行。九品往生的因行果報，《觀經》有詳明的闡述。茲謹依經語，圖示表出，用便觀覽對照。

品位	生前因行	临终情景	生彼国后状况
上品上生	<p>三种众生,当得往生。</p> <p>1.但能持戒修慈(菩萨戒)。</p> <p>2.但能读诵大乘,学解发慧。</p> <p>3.唯能修行六念(佛、法、僧、戒、施、天)。</p> <p>4.具此功德一日乃至七日。</p> <p>5.回向愿生彼国。</p>	<p>1.阿弥陀佛,观音势至共执金台,无数化佛与大众共集行者前,观世音执金刚莲华座,付与乘之。</p> <p>2.弥陀光照与圣众授手接引。</p> <p>3.众圣同音赞叹劝进。</p> <p>4.行者自见乘金刚台,随佛欢喜往生。</p>	<p>1.生彼国即见佛菩萨色相具足。</p> <p>2.初闻妙法悟无生忍。</p> <p>3.游历十方,承事诸佛,获记还国。</p> <p>4.获证总持门,于无量法门无不通达。</p>

品位	生前因行	临终情景	生彼国后状况
上品中生	1. 或读诵或不读诵大乘经典。 2. 善解大乘空义, 不生疑滞。 3. 深信世出世间二种因果, 不生疑谤。 4. 回向愿生彼国。	1. 阿弥陀佛与观音势至无量眷属围绕, 持紫金台至行者前。 2. 赞叹安慰, 授手接引。 3. 行者自见坐紫金台, 合掌仰赞弥陀, 庆慰往生。	1. 经宿华开。 2. 众圣光照, 开悟深法, 下台礼赞。 3. 经于七日得不退转。 4. 游行十方, 历事诸佛, 修诸三昧。经一小劫, 得无生忍获成佛记。
上品下生	1. 所信因果不定, 虽信不深。 2. 于大乘法不生疑谤。 3. 发厌苦求生, 普度众生之菩提心。 4. 回向愿生彼国。	1. 阿弥陀佛与五百化佛及观音势至诸菩萨来迎。 2. 化佛同时授手, 并劝慰赞叹。 3. 行者自见坐金莲华, 华合随佛往生。	1. 一日一夜华开。 2. 七日之中乃得见佛, 所见朦胧, 三七日后, 乃了了见。闻众音声皆演妙法。 3. 游历十方, 于诸佛前, 供养闻法。 4. 经三小劫, 得百法明门 ^① 。
中品上生	1. 受持五戒, 八关戒等小乘戒斋, 不得有犯。 2. 不造五逆, 离诸过患。 3. 以此戒德, 回向愿生彼国。	1. 阿弥陀佛与比丘众现前。 2. 佛光照触, 演说小乘法, 赞叹出家。 3. 闻已欢喜, 自见己身坐华台, 低头礼佛。未举头顷, 已得往生。	1. 莲华寻开。 2. 法音同赞四谛之德。 3. 应时即获阿罗汉果, 得三明 ^② 、六通、八解脱 ^③ 。

① 百法明门：菩萨于初地所得之智慧门，智慧通达百法之真性，故曰百法明门。住欢喜地。

② 三明：过去宿命明，现在漏尽明，未来天眼明。

③ 八解脱：又名八背舍。背弃三界之烦恼而舍离之，解脱其系缚之八种禅定。分别是：一、内有色想观外色解脱；二、内无色想观外色解脱；三、净解脱身作证具足住，观净色故名净解脱；四、空无边处解脱；五、识无边处解脱；六、无所有处解脱；七、非想非非想处解脱；八、灭受想定身作证具住，弃舍前之非非想一所有处，故名解脱。

中品中生	<ol style="list-style-type: none"> 1.受持沙弥戒、比丘具足戒,受持八斋戒,一日一夜,清净无犯。 2.三业威仪,护持无缺犯。 3.回向愿生彼国。 	<ol style="list-style-type: none"> 1.阿弥陀佛与诸眷属,放光照触,持七宝莲华迎取。 2.行者自闻空中有声赞叹。 3.行者自见坐莲华上,华合往生。 	<ol style="list-style-type: none"> 1.经于七日,莲华乃敷。 2.开目合掌,赞叹世尊。 3.闻法得初果须陀洹。 4.经半劫已,成阿罗汉。
中品下生	<ol style="list-style-type: none"> 1.自行孝养父母,奉顺六亲。 2.性调柔善,行世仁慈。 	<ol style="list-style-type: none"> 1.临终遇善知识广说阿弥陀佛国土庄严与四十八大愿。 2.闻已,寻即命终,少时即得往生。 	<ol style="list-style-type: none"> 1.经七日已,华开见观音势至。 2.闻观音、势至说法欢喜,得须陀洹果。 3.过一小劫,成阿罗汉。
下品上生	<ol style="list-style-type: none"> 1.造作众恶。 2.不谤大乘经典。 3.愚蒙作恶,总不生惭愧心。 	<ol style="list-style-type: none"> 1.临终忽遇善知识为赞众经,以闻经名功德力,除罪千劫。 2.善知识转教称念弥陀名号,以称名故除五十亿劫生死之罪。 3.阿弥陀佛遣化佛化观音化势至应声来现,赞叹接引。 4.行者即见化佛光明遍室,报命寻终,乘华随佛往生。 	<ol style="list-style-type: none"> 1.经七七日,莲华乃敷。 2.观音势至放光,住其人前,为说甚深经典。 3.行者闻已,信解发无上道心。 4.经十小劫,具百法明门,证入初地。

下品中生	<p>1. 毁犯五戒,八戒及具足戒等。</p> <p>2. 偷盗僧祇物^④。</p> <p>3. 邪命说法。</p> <p>4. 总无惭愧心。</p> <p>5. 兼造众罪,业重当堕地狱。</p>	<p>1. 临终狱火俱至。</p> <p>2. 善知识以大慈悲,为其赞说弥陀十力^⑤威德,光明神力,及五分法身^⑥之德。</p> <p>3. 罪人闻已,除八十亿劫生死之罪。</p> <p>4. 狱火化为清凉风,天华随风来迎,华上皆有化佛菩萨,迎接此人。如一念顷,即得往生。</p>	<p>1. 经于六劫,莲华乃敷。</p> <p>2. 观音势至梵声安慰,为说甚深妙法。</p> <p>3. 闻法应时即发无上道心。</p>
下品下生	<p>1. 造作五逆十恶重罪。</p> <p>2. 余恶亦无所不为。</p> <p>3. 以恶业故,应堕恶道,多劫受苦。</p>	<p>1. 临终遇善知识,为说妙法,教令念佛。</p> <p>2. 罪人死苦来逼,无由作观念佛,善知识转教口称弥陀名号,具足十声。</p> <p>3. 称佛名故,于念念中,除八十亿劫生死之罪。</p> <p>4. 如日轮的金莲华,住其人前,如一念顷,即得往生。</p>	<p>1. 满十二大劫,莲华方开。</p> <p>2. 观音势至为其宣说诸法实相,除灭罪法。</p> <p>3. 除罪欢喜,应时即发菩提心。</p>

④ 僧祇物：此翻大众，即常住物，有二：(1)常住常住，即寺宇米谷等。(2)十方常住，即供僧食饮等。现前僧物亦有二：(1)现前现前，谓据数即分的财物。(2)十方现前，谓作相普施的财物。盗四种僧物，皆结重罪。经云：五逆四重我亦能救，盗僧物者，我所不救。

⑤ 十力：佛所具功德，一是处非处力(佛知说法因缘故报，从是因生不生是果，佛悉遍知)，二业智力(佛知一切众生三世诸业因缘故报)，三定力(佛知开始诸佛三昧)，四根尽力(佛诸漏尽故，无漏心解脱)。

⑥ 五分法身：戒、定、慧、解脱(修因感果)，解脱知见(五住二死究竟永尽，果后起用)。

總覽九品往生的因行果報，可概述如下幾點特徵：

1. 九品往生的共同條件是圓發三心與淨業三福。《觀經》雲：“若有衆生，願生彼國者，發三種心，即便往生。何等爲三？一者至誠心，二者深心，三者回向發願心。具三心者，必生彼國。”此段經語出在上品上生章，實則貫通九品，只是隱顯互文，義無欠缺。圓發三心是淨業修持成就的保證，而淨業三福則是增上往生品位的基礎。九品往生之行，是釋尊隨自意所說的散善之教法。末世衆生障重心雜，道念微劣，今以阿彌陀佛萬德洪名爲執系之境，蒙阿彌陀佛光明願力攝受，帶業往生，深契聖心，稱佛本懷。

2. 九品往生的因行果報，充分體現阿彌陀佛願力不可思議，名號功德不可思議。綜觀九品往生情狀，前五品悉是修功德迴向願生淨土者，依行因功德深淺，感得品位的高低。比如：圓教通達經義者得上品上生，頓教通禪開悟者得上品中生，學大乘漸教而未透徹者得上品下生，二乘種性升進者得中品上生，二乘種性持戒者得中品中生。後四品中，中品下生者，但孝順仁慈，並未修出世法；而下三品不僅未修善法，且多造惡業。若論此種行因，縱使孝順仁慈，也只能算是世間善人，並不配生於佛國；何況後三品尚是逆惡之流，按自因自果律，當合墮落惡道受報，安有往生佛國之福德。正是由於阿彌陀佛的大悲願力，以名號救度衆生，能令此等罪惡衆生，當地獄相現，性命在呼吸間時，急迫稱名，即化地獄火爲清涼風，感得天華化佛接引往生；念念中除八十億劫生死之罪，住金蓮華往生彼土。此等殊勝奇特稀有，唯淨宗念佛法門方能達致。罪惡衆生臨終懺罪念佛往生，表明佛名深具懺除多劫惡業的功能。臨終時，佛號現前，此心能引無始以來及一生所作善業，共相資助，真心如日，妄心如暗，佛念當前，成就往生。阿彌陀佛對十方衆生的恩德之弘深，無能稱說。

3. 善知識的重要性。九品臨終情景中，突顯善知識說法加持之力用者，佔其四品。此末後四品往生人，生前不特對於佛法毫未留意，並且對於極樂淨土尤為陌生；徒以臨終時，衆苦逼迫悼惶之際，得善知識演說阿彌陀佛慈悲願力，稱讚持名功德之緣，便急迫念佛，如對敵破陣，一形之力一時盡用。以十念之力用，蒙佛接引往生，證知善知識助轉法輪之功，堪為珍佩。即便久修淨業行人，臨終具助念之勝緣，仰賴善知識及衆道友的佛號加持，亦能增大往生的把握。而凡夫（或惡人）臨終得遇善友教示，亦非偶然僥倖之事。須知其人必於無量劫前，值佛聞法，種過善根，但有聞思，未曾修習，或亦曾修念佛法門，功行不深，未及往生。後為煩惱覆障，竟被沉埋，直至臨終，為苦逼出，得遇善知識，說法啟智，教令念佛，觸動宿種，聞即信受，成就往生大事。

4. 九品因行果報，隨其心力，互通無礙。凡修一切善，若能迴向，皆淨土因；造一切惡，若能懺悔，亦淨土因。一一行因，皆通乎九品往生。種種善，修之淺深故，例分九品；一一惡，懺罪功力故，亦皆九品。萬法唯心，上上品善，或只下下品往生；下下品惡，或得上上品往生。如犯五逆十惡的衆生，臨終十念，帶業往生，屬下下品。而阿闍世王，臨終重悔心猛利故，得無根信，即上輩中品所攝。證知五逆十惡，隨其懺罪功力的強弱，自分九品。善惡修懺，一一俱明於九品。

5. 九品因行果報的正相關，顯示自力的效用；臨終見佛接引，帶業往生，又顯他力的殊勝奇妙。淨宗念佛法門豎與一切法門渾同（修因證果，不差毫釐），橫與一切法門迥異（蒙佛接引，十念得生，橫超三界，究竟成佛）。九品行相淺深差異，略有三類。

(1) 臨終接引異。上品上生者，阿彌陀佛與無數化佛菩薩聖衆來迎；上品中生者，阿彌陀佛與千化佛及無量眷屬來迎；上品下生者，

阿彌陀佛與五百化佛及諸菩薩來迎；中品上生與中品中生者，佛與比丘衆來迎；中品下生與下品三生者，或化佛或金蓮華來迎。阿彌陀佛平等普接一切衆生，而行人隨其心量根性，所見各異。

(2)所乘華座異。從上品上生的金剛臺到下品下生的金蓮華，亦與行人的功行、善根、福德相關。

(3)見佛聞法異。從上品上生往生彼土即華開見佛聞法，到下品下生滿十二大劫蓮華始開，懸殊偌大，故淨業修持雖有彌陀願力仰賴，而在此土精進勤苦修持，斷惑消業，功不唐捐。

善導大師於《觀經四帖疏》曾以偈頌形式，概述三輩九品之因行果報，文約義周，茲引如下。

上輩三品

上輩上行上根人，求生淨土斷貪瞋。

就行差別分三品，五門相續助三因。

一日七日專精進，畢命乘臺出六塵。

慶哉難逢今得遇，永證無爲法性身。

中輩三品

中輩中行中根人，一日齋戒處金蓮。

孝養父母教迴向，爲說西方快樂因。

佛與聲聞衆來取，直到彌陀華座邊。

百寶華籠經七日，三品蓮開證小真。

下輩三品

下輩下行下根人，十惡五逆等貪瞋。

四重偷僧謗正法，未曾慚愧悔前愆。

終時苦相如雲集，地獄猛火罪人前。

忽遇往生善知識，急勸專稱彼佛名。

化佛菩薩尋聲到，一念傾心入寶蓮。

三華障重開多劫，於時始發菩提因。

第二節 九品往生的種性

對三輩九品往生者的種性，隋唐時的注經家，大多以通途教理作為判釋的標準，認為上輩三品是菩薩聖眾所生，中輩中上品是小乘聖眾所生，下輩三品是大乘始學凡夫所生。如是上輩與中輩往生凡夫絕分。善導大師指陳這種判釋的錯謬，提出三輩九品均系凡夫種性的論點。針對以前諸師的觀點，善導大師從道理與經文聖言量兩方面一一加以駁正：如果是大乘聖賢與小乘聖者，福德智慧甚深，神通自在，長揖生死，更憂何事，乃藉韋提希為其請佛說法，求生極樂世界也？最後總結雲：“又看此《觀經》定善及三輩上下文意，總是佛去世後，五濁凡夫，但以遇緣有異，致令九品差別。何者？上品三人是遇大凡夫，中品三人是遇小凡夫，下品三人是遇惡凡夫。以惡業故，臨終藉善，乘佛願力，乃得往生。”茲將善導大師有關三輩九品種性之說，圖示如下：

三 輩	上輩	上品上生——大乘上善之凡夫	大乘之凡夫
		上品中生——大乘次善之凡夫	
		上品下生——大乘下善之凡夫	
	中輩	中品上生——小乘根性上善之凡夫	小乘之凡夫
		中品中生——小乘根性下善之凡夫	
		中品下生——世福上善之凡夫	
	下輩	下品上生——十惡輕罪之凡夫	遇惡之凡夫
		下品中生——破戒大罪之凡夫	
		下品下生——五逆大罪之凡夫	

善導大師以楷定古今的氣概，矯正前人判位過高之失，上契聖心，下洽羣機，消除凡夫退怯之心，普令正信淨宗念佛法門，發心念

佛，乘佛願力，悉得往生。善導大師的判釋，成爲後人的共識，大有功於淨宗的理論與實踐，現代淨宗學人宜應仰承此說。

從上述三輩九品的因行果報與種性的討論中，我們一方面體悟阿彌陀佛的慈悲願力，淨宗念佛法門的奇妙殊勝；另一方面，在堅固信願的前提下，調整自己的行業，與三輩九品的行因相符的保留，不符的遣去，欠缺的補償之。當以上品上生的標準要求自己，當仁不讓，取法於上，方稱佛之本懷。

第二十章

邊地疑城往生

三輩九品往生之外，還有一類往生者，或稱邊地往生，或名疑城往生，或稱胎生。此類淨業行人以疑惑心修諸功德，念佛生到西方淨土界邊七寶城中，於中五百歲常不見佛，不聞經法，不知菩薩聲聞僧，類似此土八難中的邊地之難，故喻為邊地；此邊地七寶城乃疑人所居，故又稱疑城。淨業行人於疑惑心中念佛，生極樂世界，蓮華不得綻開，處在蓮胎中，未能見佛聞法，暗障猶存，如胎生人，人法未成，所以又稱胎生。這三種稱謂只是象徵性的譬喻，非實八難之邊地（五百年後還得見佛聞法故），非實胎生（西方淨土均是蓮華化生故）。本章茲擬從邊地疑城的因行果報與臨終助念兩個方面，略述如下。

第一節 邊地疑城的因行果報

在《無量壽經》五種原譯本中，釋尊開示邊地疑城往生之因行果報的經文有二處：一是三輩往生的經文中，說示中輩與下輩往生因行中，別開出與中輩及下輩相應的疑城往生情形。此參見漢譯本與吳譯本。二是在魏譯本《無量壽經》下半部，尊者阿難在釋尊教敕下，面西頂禮求見阿彌陀佛，即時阿彌陀佛安樂世界於虛空中顯現。爾時釋尊與彌勒菩薩就西方淨土胎生、化生者的因行有一段對話，闡述疑城胎生往生之因。這兩段經文對吾輩淨業行人的修持具有重大的指導價值。茲謹錄出，兼列表詮示，俾對邊地疑城往生情狀有一明晰瞭解。

一、中輩與下輩之疑城胎生

《佛說無量清淨平等覺經》雲：

佛言：其人奉行施與如是者，若其然後中復悔，心中狐疑，不信分檀佈施作諸善後世得其福，不信有無量清淨佛國，不信往生其國中。雖爾，其人續念不絕，暫信暫不信，意志猶豫，無所專據，續結其善願爲本，續得往生。其人壽命病欲終時，無量清淨佛，則自化作形像，令其人目自見之，口不能復言，便心中歡喜踊躍，意念言：我悔不知益齋作善，今當生無量清淨佛國。其人則心中悔過，悔過者，過差少，無所復及。其人壽命終盡，則生無量清淨佛國，不能得前至無量清淨佛所。便道見無量清淨佛國界邊自然七寶城，心中便大歡喜，道止其城中，則於七寶水池蓮華中化生，則受身自然長大。在城中，於是間五百歲。其城廣縱各二千里。城中亦有七寶舍宅。舍宅中，自然內皆有七寶浴池。浴池中，亦有自然華，繞浴池上，亦有七寶樹重行，皆復作五音聲。其飲食時，前亦有自然食具，百味食，在所欲得。其人於城中快樂。其城中比如第二忉利天上自然之物。其人於城中不能得出，復不能得見無量清淨佛。但見其光明，心中自悔

責，踊躍喜耳。亦復不能得聞經，亦復不能得見諸比丘僧，亦復不能得見知無量清淨佛國中，諸菩薩、阿羅漢狀貌何等類。其人若如是比而小適耳。佛亦不使爾身，諸所作自然得之，皆心自趣向，道入其城中。其人本宿命求道時，心口各異，言念無誠，狐疑佛經，復不信向之，當自然入惡道中。無量清淨佛哀愍，威神引之去耳。其人於城中五百歲乃得出，往至無量清淨佛所。聞經心不開解，亦復不得在諸菩薩、阿羅漢、比丘僧中聽經以去。所居處舍宅在地，不能令舍宅隨意高大在虛空中。復去無量清淨佛甚大遠，不能得近附無量清淨佛。其人智慧不明，知經復少，心不歡樂，意不開解。其人久久，亦自當智慧開解知經，明健勇猛，心當歡樂，次當復如上第一輩。

下輩胎生除本擬奉修的行業與中輩不同外，其中途疑悔、臨終病緣及得佛慈悲加持的情形，與中輩胎生大同小異，茲以表格列示，俾令清晰。

輩位	生前行因	临终情景	生彼国后状况
中輩胎生	<ol style="list-style-type: none"> 1. 曾修持中輩往生之行业。 2. 然后中悔, 不信念佛往生之事。亦复对善恶因果产生怀疑。 3. 续结其善愿为本, 续得往生。 	<ol style="list-style-type: none"> 1. 寿命病欲终时, 阿弥陀佛自化作形象令其人亲眼见到。 2. 欢喜踊跃, 心中悔过。接续念佛求生。 	<ol style="list-style-type: none"> 1. 往生极乐世界, 不能前至阿弥陀佛所。 2. 道见自然七宝城, 欢喜止住于中, 莲华化生, 滞居五百岁。 3. 不能见佛闻法见比丘僧。但见弥陀光明。 4. 心中悔责, 忏除疑根, 往至阿弥陀佛所。
下輩胎生	<ol style="list-style-type: none"> 1. 曾修持下輩往生之行业。 2. 中途疑悔, 不信作善后世得福, 不信往生净土之事。 3. 其人虽尔, 续得往生。 	<ol style="list-style-type: none"> 1. 病欲终时, 阿弥陀佛令其人于卧睡梦中, 见无量寿佛国土。 2. 心中欢喜, 则自悔过, 接续念佛求生。 	<ol style="list-style-type: none"> 1. 往生极乐世界, 不能前至阿弥陀佛所。 2. 道见二千里七宝城, 止住城中莲华化生。 3. 不能见佛闻法见比丘僧, 五百岁竟, 乃得出至阿弥陀佛所。

考量中輩與下輩往生的因行果報，可獲得如下幾點啓示。

1. 三輩往生中，唯有中輩與下輩有疑城胎生，佐證上輩往生者的信心淳厚。中輩與下輩往生者悉有懷疑之根，智慧淺陋，以致胎生。其諸衆生信願持名乃至只有一晝夜功夫，中途疑悔退轉，不信念佛往生淨土，乃至不信善惡因果報應。如是衆生，臨命終時，病苦纏繞，自業牽引當墮三惡道。於時，阿彌陀佛以大悲心，令彼於睡夢中見到阿彌陀佛安樂國土。彼人見已，歡喜踊躍，自信當得往生，便懺悔念佛求生，接續原來的念佛善根，蒙阿彌陀佛威神願力，得生極樂世界。彼人疑心所現七寶城，於中住止五百年。阿彌陀佛又放光照觸彼

人，令其了知滯礙疑城的罪本是疑根，彼人遂懺除疑根，得至阿彌陀佛之所。足證阿彌陀佛自始至終悲心不捨苦惱衆生，欲令往生淨土，直至圓成佛果而後已。同時，吾人亦應深知，吾輩慧淺福薄之末法衆生，大多屬於信疑參半，中途容易退轉之輩。《觀經》上品中生者，往生時尚有些許疑心，阿彌陀佛故言“我來迎汝”以令行人安心。可見對難獲淨信之吾輩末法衆生來說，阿彌陀佛於臨命終時的加持垂救，實乃起死回生，恩德無極。

2. 阿彌陀佛悲願不捨一個衆生，令其悉得往生淨土。此段經文昭示：吾人只要信願持名，乃至只有一晝夜功夫，阿彌陀佛便將令吾人往生之大事預先安排妥帖。無論淨業行人臨命終情形如何，阿彌陀佛決定有辦法令其往生。這是一樁多麼驚心動魄而卻真實不虛的奇蹟呀！昔慧健居士曾向印光大師稟白一樁奇異的免難軼聞。有一輛客車，司機不慎，車墜江中，乘客四十餘人，均遭滅頂。翌日黎明，衆人前往營救時，有一婦人，年約三十左右，坐江岸道旁，如醉如癡。詢以何事，答言昨暮乘車至此。問以全車遇險，你何以無恙？那婦人曰：“不知。”又問到當時車禍發生的情況，亦不了了。當慧健居士講述此事時，在座的人亦只是嘖嘖稱奇而已。各自回寮房後，印祖飭侍者持一紙條致慧健居士，上雲：“此女人命不該死，故坐於汽車之外。及車墮下河正下時，揚其於岸，故衣未溼。蓋佛天鬼神，於坐車時已爲救之之法於前矣。想必如是。”印祖這張字條，字數雖少，卻說示出一個奇妙的祕密。世間善人，尚且能蒙佛天鬼神預設之法，而得免勢不可脫的災難，更何況往生淨土了生脫死之大事。阿彌陀佛五劫的思惟，無央數劫的大行，更會將念佛行人安穩往生的方法預設周全。可見往生一事，全憑佛力。吾人於此稍有信解，便可當下獲得大安樂，萬修萬人去，斯語不虛。

3. 疑爲罪本，懺除乃出。感生極樂世界邊地疑城者，亦於寶池蓮華化生，無有穢惡，各種受用稱心如意，然於五百歲（以此土計）不

能見佛，不聞經法，不知菩薩法式。由所知障故，心不開解；由煩惱障故，意不歡樂。阿彌陀佛慈悲哀愍疑城胎生衆生，令其於蓮胎中見佛光明。由佛光消障開慧之力，行人深刻體認到囿於蓮胎不得自由的原由，疑惑是罪本，故而生起殷重之懺悔心，深自呵責自己或懷疑佛智或懷疑自性善根的迷執。由懺悔之力，胎生行人得出疑城，見佛聞法，久久熏習，始得心開意解，具諸神通，遍供諸佛，隨其功行斷惑程度，亦通三輩九品。

出離疑城的時間，一般須經五百歲。然時間無定性，亦不可拘定，或長或短，能悔即出，不悔必滿五百歲。五百歲末方識罪懺悔，乃邊地往生者之多數；不待五百年懺悔得出，乃其中之上根者。

二、釋尊與彌勒菩薩的對話

《佛說無量壽經》中，面對虛空中顯現的西方極樂世界胎生的情景，釋尊與彌勒菩薩有一段精要的對話：

爾時慈氏菩薩白佛言：“世尊，何因何緣，彼國人民胎生、化生？”佛告慈氏：“若有衆生，以疑惑心修諸功德，願生彼國，不了佛智，不思議智，不可稱智，大乘廣智，無等無倫最上勝智。於此諸智，疑惑不信。然猶信罪福，修習善本，願生其國。此諸衆生，生彼宮殿，壽五百歲，常不見佛，不聞經法，不見菩薩聲聞聖衆。是故於彼國土，謂之胎生。若有衆生，明信佛智，乃至勝智，作諸功德，信心迴向，此諸衆生，於七寶華中，自然化生，跏趺而坐，須臾之頃，身相光明，智慧功德，如諸菩薩具足成就。”

總結胎生與化生兩類往生者之行因果報可見，導致胎生的主要原因是：以疑惑心修諸功德，智慧不足，不能信解阿彌陀佛不可思議的威神願力，或對自性功德力不了不信。細分有二類，一是信自不信他，二是信他不信自。茲分述如下：

1. 信自不信他

有一類行人執著自性彌陀，唯心淨土，不信十萬億刹土外，有西方極樂世界，不信阿彌陀佛究竟圓滿的智慧；又凡夫衆生受五蘊的羈囿，廣大智慧不能現前，因而不能深信佛智。若了佛智，則知非淨非穢，淨穢歷然，無彼無此，願生彼國。以不了故，半信半疑，依違不決，障礙化生。

(1)不了佛的不可思議智

佛智淵深，九法界衆生不可測度。淨宗十念必生，橫超三界，生彼土即圓證三不退，至心稱名滅八十億劫生死重罪等，皆由阿彌陀佛不思議智所建立。有人懷疑，凡夫衆生曠劫以來，具造諸有漏業，云何不斷三界結惑，只以少時念阿彌陀佛，便得出離三界？此事想來必不可靠。殊不知，譬如千年暗室，光若暫至，即便明朗；又譬如有人被毒箭所射中，截筋破骨，聞滅除藥鼓（有一種藥，名曰滅除，若兩軍對陣時，以此藥塗鼓），聞鼓聲者，箭出毒除即愈。如來威神願力，自性方便，自攝他攝，千變萬化，無量無邊，安得以凡夫有礙之情識，懷疑阿彌陀佛無礙之妙法。以凡夫心識或通途教理揣度淨宗圓頓妙法者，大多難以透過此關。

(2)不了佛的不可稱智

佛智衆多，非言能盡。此智亦名妙觀察智，此智觀察不可稱境。離言絕慮，絕待圓融，智不可稱，故念佛功德亦不可稱。念佛往生爲不可稱智所成。於此有疑，名不了不可稱智。

(3)不了佛的大乘廣智

佛智究竟通達一切，知之窮盡，名爲廣智。此智亦名平等性智，不同小乘，以同體智慧之力，普載無邊有情衆生，皆令同至無上菩

提，故名大乘廣智。有些行人不了佛的大乘廣智，懷疑佛不能真實普度一切衆生，復疑一切念佛衆生豈能皆得往生淨土？故於阿彌陀佛作有量想。阿彌陀佛大悲大智，於諸有緣衆生，無不運載而入涅槃，開演是心作佛、是心是佛之妙義，令諸有情以有念入無念，因往生證無生，故能令念佛衆生皆生淨土，悉成佛果。念佛往生，爲大乘廣智所感。於此有疑，名不了大乘廣智。

(4)不了佛的無等無倫最上勝智

無等無倫最上勝智正是如來大圓鏡智。自性本體，無不圓照。此智正是法身，非彼所共，故名無等；此智唯佛頓證，不同菩薩漸得前三智，故名無倫；此智超過不思議智，故名爲最；逾越不可稱智，故名爲上；寬於大乘廣智，故名爲勝。所以得名無等無倫最上勝智。此智有大智用，無量善巧方便，隨諸衆生所應得解，皆能開示法義。念佛往生法門，乃爲無等無倫最上勝智所發。於此有疑，名不了無等無倫最上勝智。

淨業行人對佛的四智有疑，便不能對淨土念佛法門生起正信。不能全身心靠倒，雖生彼國，乃感胎生，滯居邊地疑城。此因淨業行人之得益乃在於乘阿彌陀佛願力，帶惑往生，如懷疑佛智佛力，則在乘願往生、華開見佛上效果便降低，是故吾輩淨業行人於此得深加警覺。

元曉法師雲：“如其有人，雖未明解如前所說四智之境，而能自謙，心眼未開，仰惟如來，一向伏信，如是等人，隨其行品往生彼國，不在邊地。生著邊者，別是一類，非九品攝，是故不應妄生疑惑也。”（《無量壽經宗要》）意謂淨業行人若能信瞭如來諸智是爲上根利智；若未能信得及，但虛心自謙，仰信佛的智慧真實不虛，顛蒙念佛，矢志淨土，亦得往生，不墮疑城。對佛智的仰信，乃能全身心靠倒阿彌陀佛，堅信自己的一切罪業，就阿彌陀佛慈悲願力來說，是

微不足道的，是不會障礙往生彌陀報土的。反之，如果自傷惡業深重，疑慮重重，認爲自己不夠往生的資格，如是自卑心態，或能障礙往生；僥倖得生，亦滯邊地。於此，建立淨宗正信正見，甚爲必要。

2. 信他不信自

這類淨業行人深信阿彌陀佛的大悲願力，極爲仰慕西方淨土，然而對自性善根難以生信，常懷自卑感，對是心是佛、念佛成佛之理不敢承擔。或曰：本人障深慧淺，文化又不高，別的法門修不了，湊合着念念佛吧。這類淨業行人，智慧短淺，信願不堅，雖也精進念佛，以願生故，雖生彼國，但滯邊地疑城，於蓮華中不得出現。袁宏道居士雲：“以不信自善根故，依他起信，即是疑城。信自善根者，即頓了自心，不從他得。以入悟方能脫疑。是故未悟而修，終隔疑胎。胎以裹蔽爲義。未悟之人，諸障未徹，合得是報。”（《西方合論》）證知有般若正智方能生決定信，有決定信方能決定生，慎勿以疑惑心而失大利。

綜上所述，疑城胎生者由修善念佛力故，得以往生；由疑悔心夾雜故，滯留邊地疑城，不得見佛聞法。雖於五百歲中蓮閉心暗，然畢竟超離三界輪迴，雖不盡善盡美，倒也值得慶慰。念佛法門是阿彌陀佛無上圓滿究竟智慧所建立，能予衆生以橫超生死、圓成佛道之究竟大利。吾人應明信阿彌陀佛無上智慧，全身心皈依阿彌陀佛。疑信雖在一念之間，然所得禍福卻懸隔天淵。《無量壽經》雲：“其有菩薩生疑惑者，爲失大利，是故應當明信諸佛無上智慧。”淨業行人亟須斷疑生信，乘阿彌陀佛大願船，直入西方涅槃城。

第二節 臨終助念

死亡，對一般人來說，是一恐懼而痛苦的事情；而對淨業行人來說，卻是法身慧命誕生的輝煌時刻，慶快生平，何戚之有？

現代醫學基於對死亡不可避免與人性的關愛，已經發展出一特殊部門——臨終關懷（Hospice安寧照顧、善終服務）。臨終關懷需要衆多的醫療設備及其他硬件設施，但其精髓卻在對臨終者靈性的關懷和照顧，俾令臨終病人獲得死亡高品質，即尊嚴死與安詳死，讓臨終者在精神上、心理上無牽掛、無恐懼、無憂慮。在現今所有臨終關懷中，淨宗念佛法門應屬最殊勝的。信願持名能令病患帶着美好的微笑離開人世，安樂地告別此業報身，獲得淨土蓮華化生的金剛法性身，文成印壞，妙德難思。

吾人了知死亡的不可避免性，就應當直面死亡。今生幸聞如來普度衆生之淨土法門，固當信願念佛，預備往生資糧，以期脫免生死輪迴之劇苦，獲證涅槃常住之真樂。其有父母兄弟，及諸眷屬，若得重病，勢難痊癒者，宜發孝順慈悲之心，勸勉病患念佛求生西方，併爲其助念。其助念方法，依印祖開示，可分三步進行：

第一，善巧開導安慰，令生正信。切勸病人，放下一切，一心念佛。如有應交代事，速令交代。交代後，便置之度外，即作我今將隨佛往生佛國想。世間所有富樂眷屬種種塵境，皆爲障礙，致受禍害，以故不應生一念繫念之心。須知自己一念真性，本無有死。所言死者，乃舍此身而又受別種之身。若不念佛，則隨善惡業力，復受生於善惡道中。若當臨終時，一心念南無阿彌陀佛，以此念佛之心，必定感佛大發慈悲，親垂接引，令得往生。千萬不可怕死，怕死則仍不能不死，反致了無往生西方之份。

第二，大家換班念佛，以助淨念。若病患尚未到命終斷氣時，當分班念，每班限定幾人。一班出聲念，一班默持。若有小事，當於默持時辦。值班時，斷斷不可走去。如是循環，終而復始。若病人將斷氣，宜兩班同念。直至氣斷以後，又復分班念三至八小時。然後歇氣，以便料理安置等事。

第三，切戒搬動哭泣，以防誤事。病人將終之時，正是凡聖、人鬼分判之際，一髮千鈞，要緊之極。只可以佛號開導其神識，斷斷不可洗澡、換衣或移寢處。任彼如何坐臥，只可順彼之勢，不可稍有移動，亦不可對彼生悲感相，或至哭泣。以此時身不自主，一動則手足身體，均受拗折扭捩之痛，痛則生瞋心，多墮毒類。若見悲痛哭泣，則情愛心生，佛念便息，隨情愛心去，以致生生世世，不得解脫。又不可探彼熱氣後冷於何處，以免神識未離，因此或有刺激，心生煩痛，致不得往生。此時所最得益者，莫過於一心念佛；所最貽害者，莫過於妄動哭泣。若果大家至誠助念，自可直下往生西方。

助念亦應做到如下幾點：

第一，助念者必須認真負責，切不可敷衍了事。到病人家中去助念，應召集家屬說明臨終助念的重要性，要他們服從助念者的指導。

第二，助念者對病人態度要誠懇，說話平和，使病人生歡喜心。爲此，首先要讚美病人平日的善行；其次，用各種善巧方便，使病人心生安樂，生起求生西方的正信。助念者要把病人當作親人，效果更好。

第三，助念者除對病人講開示外，其餘一切話都不準談，更不許一切人在病房中聊天，以免病人分心，忘失正念。如家屬能助念最好，不然應離開病房，以免病人發生情念，妨礙正念。

第四，念佛時，可以念南無阿彌陀佛六個字，也可只念阿彌陀佛四個字。念的音調高低、快慢，應先徵求病人的意見。如果病人不會講話，念佛音調就不能太緊，也不可太慢，而要句句分明，字字清晰。

第五，當病人出現“迴光返照”時，仍應繼續助念，以免前功盡棄。如病人剛斷氣或已斷氣一些時候，助念者纔到，這時助念者應先向病人高聲說：“某某某，你過去所有的善情惡事統統不要去回憶想念，家中子孫、財產統統應放下，要一心意念阿彌陀佛，求生西方極樂世界。我們幫助你念佛，你要專心聽。”重複兩遍。開示過後，隨即助念。開示法語，總以病人全身心皈投阿彌陀佛為主，盛讚佛的慈悲願力，勸勉放下一切，一心念佛，若世壽未盡，即會速好；若世壽已盡，即往生西方。不可求病速愈，只可求速往生。求病癒，若壽盡，便不得往生；求往生，若壽未盡，則速得痊癒。若起別的念頭，當自責曰：我要仗佛力生西方，何可起此種念頭，壞我大事？如是心行，自可速得往生之大利。

蓮友如法助念，必能助成臨終者往生淨土。幫助一人往生淨土，便等於成就一衆生成佛，何慶如之？願諸仁者各自勉旃。

結語

上面七編二十章的集述，昭示淨宗念佛法門的原始要終，其義理之深邃，方法之簡易，利益之宏深，全屬不可思議，乃釋尊一代時教歸根結頂之妙法，九界衆生出離苦海之慈航。吾輩幸聞淨宗念佛法門，當生稀有難遭之想。淨宗念佛法門乃劫外之音，在以經濟與科技爲主幹的現代社會，餘響不絕，挑戰與機遇並存，懷疑與篤信兼具。雖然現代功利主義與科學懷疑精神對淨土法門構成嚴峻的挑戰，然現代人在高物質社會中對精神心性的內在需求與超越意向，又爲淨宗念佛法門的傳播提供豐沃的社會心理土壤。隨着現代文明諸多弊端困境的日趨彰顯，淨宗真善美慧的文化精神作爲對治良方，或有廣爲弘揚的前景。阿彌陀佛以同體的悲智，每時每刻都在關顧着吾人的苦樂，悲心不捨任一衆生，不失時機地慰藉我等困苦焦灼的心靈，惠予各種機宜的安樂。吾人透過佛言祖語，信解淨宗念佛法門之所以然，自當感戴佛恩，至誠歸命，信願持名，矢志安養，親炙阿彌陀佛，作蓮池海會之嘉賓。

後記

餘好樂淨土法門，摸象十餘年，雖信願時有增益，而行力微微，慧目未開，於淨宗義理難臻堂奧，越學越有稚童觀海之感。

本教程原是餘在中國佛學院講授淨宗的講義。當時編撰秉依四原則，一者述而不作，二者博採衆長，三者條貫有序，四者時代特色。伊時，初生牛犢不畏虎，率爾成書，出版問世。教內外讀者雖或有鼓勵性贊評，然實愧餘心。數月前，本書責編張越宏女士告知，本書銷售告罄，擬重印。爲令本書少一些遺憾，便着手進行修訂。

本擬對教程從結構到內容作較大的修訂，然業風所繫，接手東林寺管理工作，又適逢建造48米阿彌陀佛大銅像，每日頗形忙碌，於是只得因循原書框架，對某些知識性、考據性篇章予以刪節與調整，加大了淨宗聖言量與中國淨宗祖師思想內容，側重於淨宗獨具的宗教情懷與理念行持，冀能爲淨宗學人提供理論與修行上的建言，併爲教內外人士系統瞭解淨土宗提供便利。然因學識譾陋，本書掛一漏萬，甚或在所難免的舛訛之處，尚祈十方大德慈悲匡正。

在本教程修訂印行之際，謹向上傳下印恩師致以深切的敬意。本書的初版，便得到恩師的關顧並賜序，師恩難報，唯有竭盡愚誠，以淨土一法，自行化他而已。又中國佛學院王新老教授，對本書的初版審稿並賜序，修訂本版又蒙賜序，其如長者之謹厚與慈心，令餘感戴難忘。佛法燈燈續焰，端賴前輩栽培引導後進。餘亦願效法佛界老前輩之婆心，爲後一代佛教新人的成長，作好鋪路石。於此並對參與本書打印校對的諸位法師與居士表示衷心的謝忱。伏冀一切與本書結緣者，深植淨因，同往蓮邦。

丙戌夏安居東林沙門大安和南謹識

主要參考經論書目

01. 《佛說無量壽經》
02. 《佛說阿彌陀經》
03. 《佛說觀無量壽佛經》
04. 《佛說阿彌陀三耶三佛薩樓佛檀過度人道經》
05. 《大寶積經無量壽如來會》
06. 《佛說大乘無量壽莊嚴經》
07. 《阿彌陀鼓音聲王陀羅尼經》
08. 《後出阿彌陀佛偈經》
09. 《觀世音菩薩得大勢菩薩受記經》
10. 《般舟三昧經》
11. 《大方廣佛華嚴經》
12. 《首楞嚴經》
13. 《妙法蓮華經》
14. 《悲華經》
15. 《維摩詰經》

16. 《觀佛三昧經》
17. 《金剛經》
18. 《往生論注》
19. 《十住毗婆沙論》
20. 《大乘起信論》
21. 《大智度論》
22. 《瑜伽師地論》
23. 《無量壽經義疏》（淨影疏）
24. 《無量壽經起信論》
25. 《彌陀疏鈔》
26. 《彌陀要解》
27. 《彌陀圓中鈔》
28. 《龍舒淨土文》
29. 《觀經四帖疏》
30. 《安樂集》
31. 《阿彌陀經通贊疏》
32. 《華嚴疏鈔》

33. 《蕩益大師淨土集》
34. 《觀經疏妙宗鈔》
35. 《一行居集》
36. 《淨土警語》
37. 《省庵法師遺書》
38. 《西方確指》
39. 《安士全書》
40. 《印光法師文鈔》正、續、三編
41. 《慧遠大師文鈔》
42. 《夢東禪師遺集》
43. 《淨土十要》
44. 《無量壽經宗要》
45. 《勢至念佛圓通章疏鈔》
46. 《淨土五會念佛略法事儀贊》
47. 《華嚴念佛三昧論》
48. 《淨土聖賢錄》
49. 《華嚴經普賢行願品別行疏鈔》

50. 《中國淨土教理史》
51. 《淨土典籍研究》
52. 《法華經與核物理學》（日）松下真一 天華出版公司
53. 《現代物理學與東方神祕主義》（美）F·卡普拉 四川人民出版社1984年版
54. 《物理學家的自然觀》（德）海森伯 商務印書館1990年版
55. 《往生論注講義》釋性梵著述 世樺出版社印行
56. 《虛雲和尚年譜》岑學呂撰
57. 《四分比丘尼戒本註解》佛瑩法師編 南林出版社

印造佛經佛像之十大利益

印光法師概述

- 一、從前所作種種罪過，輕者立即消滅，重者亦得轉輕。
- 二、常得吉神擁護，一切瘟疫、水火、寇盜、刀兵、牢獄之災，悉皆不受。
- 三、夙世怨對，鹹蒙法益，而得解脫，永免尋仇報復之苦。
- 四、夜叉惡鬼，不能侵犯，毒蛇餓虎，不能為害。
- 五、心得安慰，日無險事，夜無惡夢，顏色光澤，氣力充盛，所作吉利。
- 六、至心奉法，雖無希求，自然衣食豐足，家庭和睦，福壽綿長。
- 七、所言所行，人天歡喜。任到何方，常為多眾傾誠愛戴，恭敬禮拜。
- 八、愚者轉智，病者轉健，困者轉亨。為婦女者，報謝之日，捷轉男身。
- 九、永離惡道，受生善道。相貌端正，天資超越，福祿殊勝。
- 十、能為一切眾生，種植善根。以眾生心，作大福田，獲無量勝果。所生之處，常得見佛聞法，直到三慧宏開，六通親證，速得成佛。

迴向

願以此功德 莊嚴佛淨土
上報四重恩 下濟三途苦
若有見聞者 悉發菩提心
盡此一報身 同生極樂國

極樂嘉賓網站: jilejiabin.com

郵箱: contact@jilejiabin.com

歡迎自由流通但禁止營業使用
掃描網站二維碼獲取更多圖書

